

بحار الأوعية
لجامعة الأئمة الأطهار

تأليف
العلم المأثور الجليل في الأئمة المعصومين
الشيخ محمد باقر المجلسي
قدس الله سره

مؤسسة الوفاء
بيروت لبنان







مَجْلَدُ الْإِنْخِلَارِ
الْجَامِعَةُ لِذُرَى أَخْبَارِ الْأَشْمَةِ الْأَمْهَارِ

مَجْلَدُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرَرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطَهَارِ

تَأَلَّفَ

الْعَلَمُ الْعَلَامَةُ الْمُجَمَّةُ فَخْرُ الْأُمَّةِ الْمُؤَلَّى

الْشَيْخُ مُحَمَّدٌ بَاقِرُ الْمُجَلِّسِيِّ

”قَدِّسَ اللهُ سِرَّهُ“

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

دَارُ أَحْيَاءِ التَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ

بَيْرُوت - لُبْنَان

الطبعة الثالثة المصححة
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

دار احياء التراث العربي
بيروت - لبنان - بناية كليوباترا - شارع دكاش - ص.ب ٧٩٥٧/١١
تلفون المستوع: ٢٧٤٦٩٦ - ٢٧٣٠٣٢ - ٢٧٨٧٦٦ - المنزل ٨٣٠٧١١ - ٨٣٠٧١٧
مكرقيا: التراث - تلاكس LE/٢٣٦٤٤ مترات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي سمك سماء العلم ، و زينها ببروجها للناظرين ، و علّق عليها قناديل الأنوار بشموس النبوة و أقمار الإمامة لمن أراد سلوك مسالك اليقين ، و جعل نجومها رجوماً لوساوس الشياطين ، و حفظها بثواقب شهبها عن شبها المضلّين ، ثمّ بمضلات الفتن أغطش ليلها ^(١) و بنيّرات البراهين أخرج ضحاها ، و مهّد أراضى قلوب المؤمنين لبساتين الحكمة اليمانية فدحاها ، و هيأها لأزهار أسرار العلوم الربّانية فأخرج منها ماء ها و مرعاها ، و حرسها عن زلازل الشكوك والأوهام ، فأودع فيها سكينّة من لطفه كجبال أرساها ، فنشكره على نعمه التي لا تحصى ، معترفين بالعجز و القصور ، و نستهديه لمراشد أمورنا في كلّ ميسور و معسور .

و نشهد أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له شهادة علم و إيقان ، و تصديق و إيمان ، يسبق فيها القلب اللسان ، و يطابق فيها السرّ الإعلان . وأنّ سيّد أنبيائه و نخبة أصفياه و نوره في أرضه و سمائه تحداً عليه السلام عبده المنتجى ، و رسوله المجتبى ، و حبيبته المرتجى ، و حجّته على كافّة الورى ، وأنّ وليّ الله المرتضى ، و سيفه المنتضى ، ^(٢) و نبأه العظيم ، و صراطه المستقيم ، و حبله المتين ، و جنبه المكين ، عليّ بن أبي طالب عليه السلام سيّد الوصيّين ، و إمام الخلق أجمعين ، و شفيع يوم الدين ، و رحمة الله على العالمين . و أنّ أطائب عترته و أفاخم ذريّته و أبرار أهل بيته سادات الكرام و أئمّة الأنام ، و أنوار الظلام ، و مفاتيح الكلام ، و ليوث الزّحام ، و غيوث الإنعام ، خلقهم الله من أنوار عظمتهم ، و أودعهم أسرار حكمتهم ، و جعلهم معادن رحمته ، و أيّدهم

(١) فى الصباح : أغطش الله الليل : أظلمه .

(٢) نضا سيفه و انتضاء : سلّه .

بروحه ، واختارهم على جميع بريته ، لهم سمكت المسموكات ، ودحيت المدحوات ، وبهم رست الراسيات و استقرّ العرش على السماوات ، و بأسرار علمهم أينعت ^(١) ثمار العرفان في قلوب المؤمنين ، و بأمطار فضلهم جرت أنهار الحكمة في صدور الموقنين ، فصلوات الله عليهم مادامت الصلوات عليهم و سيلةً إلى تحصيل المثوبات ، و الثناء عليهم ذريعةً لرفع الدرجات . و لعنة الله على أعدائهم ما كانت دركات الجحيم معدّة لشدايد العقوبات . واللعن على أعداء الدّين معدودة من أفضل العبادات .

أما بعد : فيقول الفقير إلى رحمة ربّه الغافر ابن المنتقل إلى رياض القدس محمد تقيّ طيّب الله رمسه محمد باقر عفى الله عن جرائمهما و حشرهما مع أئمتّهما ^(٢) :
إعلموا يا معاشر الطالبين للحقّ و اليقين المتمسّكين بعروة اتّباع أهل بيت سيّد المرسلين - صلوات الله عليهم أجمعين - أنّي كنت في عفوان شبامي حريصاً على طلب العلوم بأنواعها ، مولعاً باجتناء فنون المعالي من أفنانها ^(٣) بفضّل الله سبحانه و ردت حياضها و أتيت رياضها ، و عثرت على صحاحها و مراضها ، حتّى ملأت كمّي من ألوان ثمارها ، و احتوى جيبى على أصناف خيارها ، و شربت من كلّ منهل ^(٤) جرعةً روّيةً و أخذت من كلّ بيدر حفنةً ^(٥) مغنيةً ، فنظرت إلى ثمرات تلك العلوم و غاياتها ، و تفكّرت في أغراض الماحصلين و ما يحشّهم على البلوغ إلى نهاياتها ، و تأملت فيما ينفع منها في المعاد ، و تبصّرت فيما يوصل منها إلى الرّشاد ، فأيقنت بفضله وإلهامه تعالى أنّ زلال العلم لا يتّبع ^(٦) إلّا إذا أخذ من عين صافية نبعت عن ينابيع الوحي والإلهام ، وأنّ الحكمة لا تنجّع ^(٧) إذا لم تؤخذ من نواميس الدّين و معاقل الأنام .

(١) بنع الثمر : نضج ، وأينع مثله .

(٢) تقدم الكلام في ترجمته وترجمة والده أعلى الله مقامهما في المقدمة الاولى .

(٣) شجرة ذات أفنان : ذات أغصان .

(٤) المنهل : المورد ؛ وهو عين ماء ترده الابل في الراعى .

(٥) البيدر : الموضع الذي يداس فيه الطعام . والحفنة : ملء الكفين من طعام .

(٦) قح الماء العطش : سكنه .

(٧) نجح الطعام . هنا أكله . وقد نجح فيه الخطاب والوعظ والدواء : دخل و أثر .

فوجدت العلم كله في كتاب الله العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وأخبار أهل بيت الرسالة الذين جعلهم الله خزاناً لعلمه وتراجمة لوحه ، وعلمت أن علم القرآن لا يفي أحلام العباد باستنباطه على اليقين ، ولا يحيط به إلا من انتجبه الله لذلك من أئمة الدين ، الذين نزل في بيتهم الروح الأمين . فتركت ما ضيعت زماناً من عمري فيه ، مع كونه هو الرائج في دهرنا ، وأقبلت على ما علمت أنه سينفعني في معادي ، مع كونه كاسداً في عصرنا . فاخترت الفحص عن أخبار الأئمة الطاهرين الأبرار سلام الله عليهم ، وأخذت في البحث عنها ، وأعطيت النظر فيها حقّه ، وأوفيت التدرّب فيها حظّه .

و لعمري لقد وجدتها سفينة نجاة ، مشحونةً بذخائر السعادات ، وألفتها (١) فلکاً مزيّناً بالنييرات المنجية عن ظلم الجهالات ، ورأيت سبلها لائحةً ، و طرقها واضحةً ، و أعلام الهداية و الفلاح على مسالكها مرفوعةً ، و أصوات الدّاعين إلى الفوز والنجاح في مناهجها مسموعةً ، و وصلت في سلوك شوارعها إلى رياض نضرة ، و حدائق خضرة ، مزينةً بأزهار كلّ علم و ثمار كلّ حكمة ، و أبصرت في طيّ منازلها طرقاً مسلوكةً معمورةً ، موصلةً إلى كلّ شرف و منزلة . فلم أعر على حكمة إلا وفيها صفوها ، ولم أظفر بحقيقة إلا وفيها أصلها .

ثم بعد الإحاطة بالكتب المتداولة المشهورة تتبعت الأصول المعتبرة المهجورة التي تركت في الأعصار المتطاولة والأزمان المتمادية إمّا : لاستيلاء سلاطين المخالفين و أئمة الضلال . أو : لرواج العلوم الباطلة بين الجهال المدّعين للفضل و الكمال . أو : لقلّة اعتناء جماعة من المتأخّرين بها ، اكتفاءً بما اشتهر منها . لكونها أجمع و أكفى وأكمل وأشفى من كلّ واحد منها .

فطقت أسأل عنها في شرق البلاد وغربها حيناً ، وألحّ في الطلب لدى كلّ من أظنّ عنده شيئاً من ذلك وإن كان به ضئيلاً (٢) . ولقد ساعدني على ذلك جماعة من

(١) ألفت الشيء : وجدته .

(٢) الضنين : البخيل ، أي وإن كان في إعطائه كل أحد بخيلاً إمّا : لنفاسة نسخه أولندوتها .

الإخوان، ضربوا في البلاد لتحصيلها، وطلبوها في الأصقاع والأقطار طلباً حثيثاً حتى اجتمع عندي بفضل ربّي كثير من الأصول المعتبرة التي كان عليها معول العلماء في الأعصار الماضي، وإليها رجوع الأفاضل في القرون الخالية، فألفتها مشتملة على فوائد جمّة خلّت عنها الكتب المشهورة المتداولة، واطّلت فيها على مدارك كثير من الأحكام اعترف الأكثرون بخلوّ كلّ منها عما يصلح أن يكون مأخذاً له فبذلت غاية جهدي في ترويجها وتصحيحها وتنسيقها وتنقيحها.

ولما رأيت الزمان في غاية الفساد وجدت أكثر أهلها حائدين^(١) عما يؤدّي إلى الرشاد خشيت أن ترجع عما قليل إلى ما كانت عليه من النسيان والهجران. وخفت أن يتطرّق إليها التشبّت، لعدم مساعدة الدّهر الخوان، ومع ذلك كانت الأخبار المتعلقة بكلّ مقصد منها متفرّقة في الأبواب، متبدّداً في الفصول، قلّما يتيسّر لأحد العثور على جميع الأخبار المتعلقة بمقصد من المقاصد منها، ولعلّ هذا أيضاً كان أحد أسباب تركها، وقلة رغبة الناس في ضبطها.

فعمدت بعد الاستخارة من ربّي والاستعانة بحوله وقوّته، والاستمداد من تأييده ورحمته، على تأليفها ونظمها وترتيبها وجمعها، في كتاب متّسقة^(٢) الفصول والأبواب، مضبوطة المقاصد والمطالب، على نظام غريب وتأليف عجيب لم يعهد مثله في مؤلّفات القوم ومصنّفاتهم، فجاء بحمد الله كما أردت على أحسن الوفاء، وأتاني بفضل ربّي فوق ما مهّدت وقصدت على أفضل الرجاء. فصدّرت كلّ باب بالآيات المتعلقة بالعنوان ثمّ أوردت بعدها شيئاً ممّا ذكره بعض المفسّرين فيها إن احتاجت إلى التفسير والبيان. ثمّ إنّه قد حاز كلّ باب منه إمّا: تمام الخبر المتعلّق بعنوانه، أو: الجزء الذي يتعلّق به مع إيراد تمامه في موضع آخر أليق به، أو: الإشارة إلى المقام المذكور فيه لكونه أنسب بذلك المقام، رعايةً لحصول الفائدة المقصودة مع الإيجاز التام. وأوضحت ما يحتاج من الأخبار إلى الكشف ببيان شاف على غاية الإيجاز

(١) حاد من الشيء: مال عنه و عدل.

(٢) اتسق الامر: انتظم.

لثلاث تطول الأبواب ويكثر حجم الكتاب ، فيعسر تحصيله على الطلاب . و في بالي - إن أمهلني الأجل وساعدني فضله عزّ وجلّ - أن أكتب عليه شرحاً كاملاً يحتوي على كثير من المقاصد التي لم توجد في مصنفات الأصحاب ، وأشبع فيها الكلام لأولي الألباب .

ومن الفوائد الطريفة لكتابنا اشتماله على كتب وأبواب كثيرة الفوائد ، جمّة العوائد ، أهملها مؤلفوا أصحابنا رضوان الله عليهم ، فلم يفرّدوا لها كتاباً ولا باباً : ككتاب العدل والمعاد ، وضبط تواريخ الأنبياء والأئمة عليهم السلام ، وكتاب السماء والعالم المشتغل على أحوال العناصر والمواليد وغيرها ممّا لا يخفى على الناظر فيه .

فيما عشر إخوان الدين المدّعين لولاء أئمة المؤمنين ، أقبلوا نحو مادّتي ^(١) هذه مسرعين ، وخذوها بأيدي الإذعان واليقين ، فتمسّكوا بها واثنين ، إن كنتم فيما تدّعون صادقين . ولا تكونوا من الذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ، ويطرّش من فحاي كلامهم مطاوي جنوبهم ، ولا من الذين أشرّبوا في قلوبهم حبّ البذخ و الأهواء بجهلهم وضلالهم ، وزيّفوا ^(٢) ما روّجته الملل الحقّة بما زخرفته منكروا الشرايع بمموّهات ^(٣) أقوالهم .

فيا بشري لكم ثمّ بشري لكم إخواني ! بكتاب جامعة المقاصد ، طريفة الفرائد ، لم تأت الدّهور بمثله حسناً وبهاءاً ! وانجم طالع من أفق الغيوب لم ير الناظرون ما يدافيه نوراً وضياءاً ! و صديق شفيق لم يعهد في الأزمان السالفة شبهه صدقاً وفاءاً ! كفاك عماك يا منكر علوّ أفئاته ^(٤) ! ، و سموّ أغصانه حسداً وعناداً وعمهاً ^(٥) وحسبك ريبك ، يا من لم يعترف برفعة شأنه ! وحلاوة بيانه جهلاً وضلالاً وبلهاً ، ولاشتماله على أنواع العلوم والحكم والأسرار وإغنامه عن جميع كتب الأخبار سمّيته بكتاب :

(١) الادبة و المادبة : طعام يصنع لدعوة او عرس .

(٢) زافت الدراهم : صارت مردودة . و زيف الدراهم : زانها .

(٣) قول موه : مزخرف او مزوج من الحق والباطل .

(٤) وفي نسخة : فضل احسانه .

(٥) العمه : التحير و التردد .

﴿بحار الانوار﴾

الجامعة لدور أخبار الأئمة الاطهار

فأرجو من فضله سبحانه على عبده الراجي رحمته وامتثانه أن يكون كتابي هذا إلى قيام قائم آل محمد - عليهم الصلوة والسلام والتحية والإكرام - مرجعاً للأفاضل الكرام ، ومصدراً لكل من طلب علوم الأئمة الأعلام ، ومرغماً للملاحظة اللثام ، وأن يجعله لي في ظلمات القيامة ضياءً و نوراً ، ومن مخاوف يوم الفزع الأكبر أمناً وسروراً ، و في مخازي يوم الحساب كرامة وجوراً^(١) وفي الدنيا مدى الأعصار ذكراً موفوراً ، فإنه المرجو لكل فضل ورحمة ، وولي كل نعمة ، و صاحب كل حسنة ، والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على محمد وأهل بيته الغر الميامين النجباء المكرمين . ولتقدم قبل الشروع في الأبواب مقدّمة لتمهيد ما صطلحنا عليه في كتابنا هذا ، وبيان ما لا بد من معرفته في الاطلاع على فوائده . وهي تشتمل على فصول :

﴿الفصل الاول﴾

في بيان الاصول والكتب المأخوذ منها وهي : (٢)

كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام وكتاب علل الشرائع والأحكام ، وكتاب إكمال الدين وإتمام النعمة في الغيبة ، وكتاب التوحيد ، وكتاب الخصال ، وكتاب الأمالي والمجالس ، وكتاب ثواب الأعمال وعقاب الأعمال ، وكتاب معاني الأخبار ، وكتاب الهداية ، ورسالة العقائد ، وكتاب صفات الشيعة ، وكتاب فضائل الشيعة ، وكتاب مصادقة الإخوان ، وكتاب فضائل الأشهر الثلاثة ، وكتاب النصوص ،

(١) الجبور كفيلوس : السرور والنعمة .

(٢) قد أسفلنا الكلام حول تلك الكتب وترجمة مؤلفيها في المقدمة الثانية .

و كتاب المقنع ، كلها للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي رضوان الله عليه .

و كتاب الإمامة والتبصرة من الحيرة للشيخ الأجل أبي الحسن علي بن الحسين ابن موسى بن بابويه والد الصدوق طيب الله تربتهما ، وأصل آخر منه أو من غيره من القدماء المعاصرين له . ويظهر من بعض القرائن أنه تأليف الشيخ الثقة الجليل هارون ابن موسى التلعكبري رحمه الله .

و كتاب قرب الإسناد للشيخ الجليل الثقة أبي جعفر محمد بن عبدالله بن جعفر ابن الحسين بن جامع بن مالك الحميري القمي . وظنني أن الكتاب لوالده وهو راو له ، كما صرح به النجاشي ، وإن كان الكتاب له كما صرح به ابن إدريس رحمه الله فالوالد متوسط بينه وبين ما أوردناه من أسانيد كتابه .

و كتاب بصائر الدرجات للشيخ الثقة العظيم الشأن محمد بن الحسن الصفار . و كتاب المجالس الشهير بالأمال ، و كتاب الغيبة ، و كتاب المصباح الكبير ، و كتاب المصباح الصغير ، و كتاب الخلاف ، و كتاب المبسوط ، و كتاب النهاية ، و كتاب الفهرست ، و كتاب الرجال ، و كتاب تفسير التبيان ، و كتاب تلخيص الشافي ، و كتاب العدة في أصول الفقه ، و كتاب الاقتصاد ، و كتاب الإيجاز في الفرائض ، و كتاب الجمل وأجوبة المسائل الحائرية وغيرها من الرسائل ، كلها للشيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه .

و كتاب الإرشاد ، و كتاب المجالس ، و كتاب النصوص ، و كتاب الاختصاص و الرسالة الكافية في إبطال توبة الخاطئة ، و رسالة مسار الشيعة في مختصر التواريخ الشرعية ، و كتاب المقنعة ، و كتاب العيون و المحاسن المشتهر بالفصول ، و كتاب المقالات ، و كتاب المزار ، و كتاب إيمان أبي طالب و رسائل ذبائح أهل الكتاب و المتعة ، و سهو النبي و نومه عليه السلام عن الصلاة ، و تزويج أمير المؤمنين عليه السلام بنته من عمر ، و وجوب المسح ، و أجوبة المسائل السروية والعكبرية و الإحدى والخمسين وغيرها ، و شرح عقائد الصدوق ، كلها للشيخ الجليل المفيد محمد بن

محمد بن النعمان قدّس الله لطفه ^(١) .

و كتاب المجالس الشهير بالأمالى للشيخ الجليل أبي عليّ الحسن بن شيخ الطائفة قدّس الله روحهما .

و كتاب كامل الزّيارة للشيخ النّزيل الثقة أبي القاسم جعفر بن محمد بن جعفر بن موسى بن قولويه :

و كتاب المحاسن والآداب للشيخ الكامل الثقة أحمد بن محمد بن خالد البرقيّ و كتاب التفسير للشيخ الجليل الثقة عليّ بن إبراهيم بن هاشم القميّ ، و كتاب العلل لولده الجليل محمد .

و كتاب التفسير لمحمّد بن مسعود السلميّ . المعروف بالعيّاشيّ الشّيخ الثقة الراوية للأخبار .

و كتاب التفسير المنسوب إلى الإمام الهمام الصمصام الحسن بن عليّ العسكريّ صلوات الله عليه و على آباءه و ولده الخلف الخجّة .

و كتاب روضة الواعظين و تبصرة المتّعطين للشيخ محمد بن عليّ بن أحمد الفارسيّ ، و أخطأ جماعة و نسبوه إلى الشيخ المفيد ، و قد صرّح بما ذكرناه ابن شهر آشوب في المناقب و الشّيخ منتجب الدّين في الفهرست و العلامة رحمه الله في رسالة الإحازة و غيرهم . و ذكر العلامة سنده إلى هذا الكتاب كما سنذكره في المجلّد الآخر من الكتاب إن شاء الله تعالى .

ثمّ أعلم أنّ العلامة رحمه الله ذكر اسم المؤلّف كما ذكرنا . و سيظهر من كلام ابن شهر آشوب أنّ المؤلّف محمد بن الحسن بن عليّ الفتّال الفارسيّ ، و أنّ صاحب التفسير و صاحب الروضة واحد ، و كذا ذكره في كتاب معالم العلماء . و يظهر من كلام الشّيخ منتجب الدّين في فهرسته أنّهما اثنان : حيث قال : محمد بن عليّ الفتّال النيسابوريّ صاحب التفسير ثقة و أيّ ثقة ! و قال - بعد فاصلة كثيرة - : الشّيخ الشّهيد محمد بن أحمد الفارسيّ مصنّف كتاب روضة الواعظين .

وقال ابن داود - في كتاب الرجال - : محمد بن أحمد بن عليّ القتال النيسابوريّ المعروف بابن الفارسيّ (لم ، خج ^(١)) متكلم ، جليل القدر ، فقيه ، عالم ، زاهد ، ورع قتله أبوالمحسن عبدالرزاق رئيس نيسابور ، الملقّب بشهاب الإسلام - لعنه الله - إنتهى . و يظهر من كلامه أن اسم أبيه أحمد . و أمّا نسبته إلى رجال الشيخ فلا يخفى سهوه فيه ؛ إذ ليس في رجال الشيخ منه أثر مع أنّ هذا الرجل زمانه متأخر عن زمان الشيخ بكثير كما يظهر من فهرست الشيخ منتجب الدين ، و من إجازة العلامة ، و من كلام ابن شهر آشوب . و على أيّ حال يظهر ممّا نقلنا جلاله المؤلّف ، و أنّ كتابه كان من الكتب المشهورة عند الشيعة .

و كتاب إعلام الوري بأعلام الهدى ، ورسالة الآداب الدينية ، و تفسير مجمع البيان و تفسير جامع الجوامع ، كلّها للشيخ أمين الدين أبي عليّ الفضل بن الحسن ابن الفضل الطبرسيّ المجمع على جلالته و فضله وثقته .

و كتاب مكارم الأخلاق و ينسب إلى الشيخ المذكور أبي عليّ و هو غير صواب ، بل هو تأليف أبي نصر الحسن بن الفضل ابنه ، كما صرّح به ولده الخلف في كتاب مشكاة الأنوار ، و الكفعميّ فيما ألحق بالدّرع الواقية ، و في البلدان أمين . و كتاب مشكاة الأنوار لسبط الشيخ أبي عليّ الطبرسيّ ، ألفه تميماً لمكارم الأخلاق تأليف والده الجليل .

و كتاب الاحتجاج ، و ينسب هذا أيضاً إلى أبي عليّ و هو خطأ ، بل هو تأليف أبي منصور أحمد بن عليّ بن أبي طالب الطبرسيّ ، كما صرّح به السيّد ابن طاوس في كتاب كشف المحجّة و ابن شهر آشوب في معالم العلماء ، وسيظهر لك ممّا سننقل من كتاب المناقب لا بن شهر آشوب أيضاً .

و كتاب المناقب ، و كتاب معالم العلماء ، و كتاب بيان التنزيل ، ورسالة متشابهة لقران ، كلّها للشيخ الفقيه رشيد الدين أبي جعفر محمد بن عليّ بن شهر آشوب المازندرانيّ .

(١) « لم » : رمز لمن لم يرو عن النبي و الإمامة صلوات الله عليهم اجمعين . « خج » : رمز لكتاب رجال الشيخ الطوسي رحمه الله .

وكتاب كشف الغمّة للشيخ الثقة الزّكيّ عليّ بن عيسى الإربليّ .
وكتاب تحف العقول عن آل الرسول ، تأليف الشيخ أبي محمد الحسن بن عليّ
ابن شعبة .

وكتاب العمدة ، وكتاب المستدرک ، وكتاب المناقب ، كلّها في أخبار المخالفين
في الإمامة ، للشيخ أبي الحسين يحيى بن الحسن بن الحسين بن عليّ بن محمد بن
البطريق الأسيديّ .

وكتاب كفاية الأثر في النصوص على الأئمّة الإثني عشر للشيخ السعيد
عليّ بن محمد بن عليّ الخزّاز القميّ .

وكتاب تنبيه الخاطر و نزّهه الناظر للشيخ الزّاهد ورّام بن عيسى بن أبي
النجم بن ورّام بن حمدان بن خولان بن إبراهيم بن مالك الأشتر . والسند إلى هذا
الكتاب المذكور في الإجازات ، و ذكره الشيخ منتجب الدّين في الفهرس ، و قال :
إنّه عالم ، فقيه ، صالح ، شاهدته بحلّة ، و وافق الخُبْر الخُبْر . وأثنى عليه السيّد ابن
طاوس .

وكتاب مشارق الأنوار ، وكتاب الألفين للحافظ رجب البرسيّ . ولأعتمد
على ما يتفرّد بقله لا شتمال كتابيه على ما يوهّم الخبط و الخلط و الارتفاع . وإنّما
أخرجنا منهما ما يوافق الأخبار المأخوذة من الأصول المعتمدة .

وكتاب الذّكرى ، وكتاب الدّروس ، وكتاب القواعد ، وكتاب البيان ،
وكتاب الألفيّة ، وكتاب النفليّة ، وكتاب نكت الإرشاد ، وكتاب المزار ، ورسالة
الإجازات ، وكتاب اللّوامع ، وكتاب الأربعين ، ورسالة في تفسير الباقيات
الصالحات ، كلّها للشيخ العلامة السعيد الشهيد محمد بن مكّيّ قدّس الله لطيفه ،
وكتاب الاستدراك ، وكتاب الدرّة الباهرة من الأصداف الطاهرة له قدّس سرّه
أيضاً كما أظنّ . و الأخير عندي منقولاً عن خطّه رحمه الله ، و سائر رسائله ،
وأجوبة مسائله .

و كتاب الدرر و الغرر ، و كتاب تنزيه الأنبياء ، و كتاب الشافي ، و كتاب

شرح قصيدة السيّد الحميريّ ، و كتاب سجل العلم والعمل ، و كتاب الانتصار ، و كتاب الذريعة ، و كتاب المقنع في الغيبة ، و رسالة تفضيل الأنبياء على الملائكة عليهم السلام ، و رسالة المحكم و المتشابه . و كتاب منقذ البشر من أسرار القضاء و القدر ، و أجوبة المسائل المختلفة ، كلّها للسيّد المرتضى علم الهدى أبي القاسم عليّ بن الحسين الموسويّ نور الله ضريحه .

و كتاب عيون المعجزات ينسب إليه . ولم يثبت عندي إلا أنّه كتاب لطيف عندنا منه نسخة قديمة ، ولعله من مؤلفات بعض قدماء المحدثين ^(١) ، يروي عن أبي عليّ محمد بن هشام ، و عن محمد بن عليّ بن إبراهيم .

و كتاب نهج البلاغة ، و كتاب خصائص الأئمة ، و كتاب المجازات النبويّة و تفسير القرآن ، للسيّد الرضيّ محمد بن الحسين الموسويّ قدّس سرّه .

و كتاب طبّ الأئمة عليهم السلام لأبي عتاب عبد الله بن بسطام بن سابور الزيات ، و أخيه الحسين بن بسطام ذكرهما النجاشيّ من غير توثيق ، و ذكر أنّ لهما كتاباً جمعا في الطبّ .

و كتاب صحيفة الرضا المسندة إلى شيخنا أبي عليّ الطبرسيّ رحمه الله ، بإسناده إلى الرضا عليه السلام .

و كتاب طبّ الرضا عليه السلام كتبه للمأمون ، و هو معروف بالرسالة الذهبية . و كتاب فقه الرضا عليه السلام أخبرني به السيّد الفاضل المحدث القاضي أمير حسين طاب نراه بعد ماورد إصفهان . قال : قد اتفق في بعض سني مجاورتي بيت الله الحرام أنّ أتاني جماعة من أهل قم حاجين ، و كان معهم كتاب قديم يوافق تاريخه عصر الرضا صلوات الله عليه و سمعت الوالد رحمه الله أنّه قال : سمعت السيّد يقول : كان عليه خطّه صلوات الله عليه ، و كان عليه إجازات جماعة كثيرة من الفضلاء ، و قال السيّد : حصل لي العلم بتلك القرائن أنّه تأليف الإمام عليه السلام فأخذت الكتاب و كتبته و صحّحته ، فأخذ والذي قدّس الله روحه هذا الكتاب من السيّد واستنسخه و صحّحه .

(١) تقدم : انه للحسين بن عبد الوهاب من علماء القرن الخامس .

وأكثر عباراته موافق لما يذكره الصدوق أبو جعفر بن بابويه في كتاب من لا يحضره -
الفقيه من غير سند ، وما يذكره والده في رسالته إليه وكثير من الأحكام التي ذكرها
أصحابنا ولا يعلم مستندها مذكورة فيه كما ستعرف في أبواب العبادات .
و كتاب المسائل المشتمل على جل ما سأل السيد الشريف الجليل النزيل
علي بن الإمام الصادق جعفر بن محمد أخاه الكاظم صلوات الله عليهم أجمعين .
وكتاب الحزائج والجرائح للشيخ الإمام قطب الدين أبي الحسن سعيد بن
هبة الله بن الحسن الراوندي .

و كتاب قصص الأنبياء له أيضاً ، على ما يظهر من أسانيد الكتاب واشتهر
أيضاً ، ولا يبعد أن يكون تأليف فضل الله بن علي بن عبيد الله الحسن بن الراوندي
كما يظهر من بعض أسانيد السيد ابن طاوس . وقد صرح بكونه منه (١) في
رسالة النجوم ، وكتاب فلاح السائل . والأمر فيه هين لكونه مقصوداً على القصص ،
وأخباره جلها مأخوذة من كتب الصدوق رحمه الله .
وكتاب فقه القرآن للأول أيضاً .

وكتاب ضوء الشهاب شرح شهاب الأخبار للثاني فضل الله رحمه الله ، وكتاب
الدعوات ، وكتاب اللباب ، وكتاب شرح نهج البلاغة ، وكتاب أسباب النزول ،
له أيضاً .

وكتاب ربيع الشيعة ، وكتاب أمان الأخطار ، وكتاب سعد السعود ، وكتاب
كشف اليقين في تسمية مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، وكتاب الطرائف ، وكتاب الدروع
الواقية وكتاب فتح الأبواب في الاستخارة ، وكتاب فرج المهموم بمعرفة منهج
الحلال والحرام من علم النجوم ، وكتاب جمال الأسبوع ، وكتاب إقبال الأعمال ،
وكتاب فلاح السائل ، وكتاب مهج الدعوات ، وكتاب مصباح الزائر ، وكتاب
كشف المحجبة لثمره المهجعة ، وكتاب الملهوف على أهل الطفوف ، وكتاب غياث

(١) أي من أبي الحسن بن هبة الله - قال في كتاب فرج المهموم ص ٣٧ - : ورواه سعيد بن
هبة الله الراوندي رحمه الله في كتاب قصص الانبياء .

سلطان الوري، وكتاب المجتنى، وكتاب الطرف، وكتاب التحصين في أسرار ما زاد على كتاب اليقين، وكتاب الإجازات، ورسالة محاسبة النفس، كلها للسيد النقيب الثقة الزاهد جمال العارفين، أبي القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن طائوس الحسني. وكتاب زوائد الفوائد لولده الشريف^(١) المنيف الجليل المسمى باسم والده الممكنى بكنيته.

وكتاب فرحة الغري للسيد المعظم غياث الدين الفقيه النسابة، عبد الكريم ابن أحمد بن موسى بن جعفر بن محمد بن طائوس الحسني. وكتاب الرجال، وكتاب بناء المقالة الفاطمية في نقض الرسالة العثمانية، وكتاب عين العبرة في غبن العترة، وكتاب زهرة الرياض ونزهة المطرات، كلها للسيد النقيب الأجل الأفضل أحمد بن موسى بن طائوس صاحب كتاب البشري بشره الله بالحسني.

وكتاب تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة للسيد الفاضل العلامة الزكي شرف الدين علي الحسني الأسترابادي المتوطن في الغري، مؤلف كتاب الغروية في شرح الجعفرية، تلميذ الشيخ الأجل نور الدين علي بن عبد العالي الكركي، وأكثره مأخوذ من تفسير الشيخ الجليل محمد بن العباس بن علي بن مروان بن الماهيار. وذكر النجاشي بعد توثيقه أن له كتاباً منزل من القرآن في أهل البيت وكان معاصراً للكليني.

وكتاب كنز جامع الفوائد، وهو مختصر من كتاب تأويل الآيات له أو لبعض من تأخر عنه. ورأيت في بعض نسخه ما يدل على أن مؤلفه الشيخ علي^(٢) بن سيف بن منصور.

وكتاب غوالي اللثالي، وكتاب ثر اللثالي كلاهما تأليف الشيخ الفاضل محمد ابن جمهور الأحساوي. وله تأليفات أخرى قد نرجع إليها ونورد منها.

وكتاب جامع الأخبار؛ وأخطأ من نسبته إلى الصدوق، بل يروي عن الصدوق بخمس

(١) وفي نسخة: ولا يعرف اسمه وأكثره مأخوذ من الاقبال.

(٢) في نسخة: علم (بفتح الهمزة واللام).

وسائط^(١). وقد يظنّ كونه تأليف مؤلف مكارم الأخلاق، ويحتمل كونه لعليّ بن سعد الخياط، لأنّه قال الشيخ منتجب الدين في فهرسته: الفقيه الصالح أبو الحسن عليّ بن أبي سعد بن أبي الفرج الخياط عالم، ورع، واعظ، له كتاب الجامع في الأخبار. ويظهر من بعض مواضع الكتاب أنّ اسم مؤلفه محمد بن محمد الشعيري^(٢)، ومن بعضها أنّه يروي عن الشيخ جعفر بن محمد الدورستانيّ بواسطة^(٣). وكتاب الغيبة للشيخ الفاضل الكامل الزكيّ محمد بن إبراهيم النعمانيّ تلميذ الكلينيّ.

وكتاب الروضة في المعجزات و الفضائل لبعض علمائنا. وأخطأ من نسبته إلى الصدوق لأنّه يظهر منه أنّه ألف في سنة نيّف وخمسين وستمائة^(٤). و كتابا التوحيد و الإهليلجة عن الصادق عليه السلام برواية المفضل بن عمر. قال السيّد عليّ بن طاوس- في كتاب كشف المحجّة لثمرّة المهجّة- فيما أوصى إلى ابنه: انظر كتاب المفضل بن عمر الذي أملاه عليه الصادق عليه السلام فيما خلق الله جلّ جلاله من الآثار، وانظر كتاب الإهليلجة وما فيه من الاعتبار. وكتاب مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة المنسوب إلى مولانا الصادق عليه السلام:

(١) حيث قال: في ص ١٠: حدثنا الحاكم الرئيس الامام مجد الحكام ابو منصور علي بن عبدالله الزبائدي ادام الله جماله املاه في داره يوم الاحد، الثاني من شهر الله الاعظم رمضان سنة ثمان وخمس مائة. قال. حدثني الشيخ الامام ابو عبدالله جعفر بن محمد الدورستي املاه اورد القصة مجتازاً في اواخر ذي الحجة سنة اربع وسبعين و اربمائة. قال. حدثني ابو محمد بن احمد قال: حدثني الشيخ ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين رضى الله عنه الخ. و في ص ١٥ روى باسناد صحيح عن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي، قال: حدثني ابو عبدالله جعفر النجار الدورستي، قال. حدثني ابي محمد بن احمد، قال: حدثني الشيخ ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي. الخ.

(٢) قال في ص ١٢٣ قال محمد بن محمد مؤلف هذا الكتاب.

(٣) كما تقدم هنا.

(٤) قال في اوله: و بعد فاني جمعت في كتابي هذا الذي سمّيته بالروضة و هو يشتمل على فضائل امير المؤمنين عليه السلام ما نقلته عن الثقات الى ان قال -: سنة احدى وخمسين و ستمائة. و تاج الدين تقيب الهاشميين يخطب بالناس علي اعواده.

وقال السيّد عليّ بن طاوس رضي الله عنه في كتاب أمان الأخطار : ويصحب المسافر معه كتاب الإهليلجة و هو كتاب مناظرة الصادق عليه السلام الهنديّ في معرفة الله جلّ جلاله بطرق غريبة عجيبة ضروريّة، حتّى أقرّ الهنديّ بالإلهيّة و الوجدانيّة ويصحب معه كتاب المفصل بن عمر ، الذي رواه عن الصادق عليه السلام في معرفة وجوه الحكمة في إنشاء العالم السفلي و إظهار أسرارّه ، فإنّه عجيب في معناه و يصحب معه كتاب مصباح الشريعة ، ومفتاح الحقيقة ، عن الصادق عليه السلام ، فإنّه كتاب شريف لطيف في التعريف بالتسليك إلى الله جلّ جلاله والإقبال عليه والظفر بالأسرار التي اشتملت عليه انتهى .

و كتاب التفسير الذي رواه الصادق ، عن أمير المؤمنين عليه السلام ، المشتمل على أنواع آيات القرآن و شرح ألفاظه برواية محمد بن إبراهيم النعمانيّ ، وسيأتى بتمامه في كتاب القرآن .

و كتاب ناسخ القرآن ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه للشيخ الثقة الجليل القدر سعد بن عبد الله الأشعريّ ، رواه عنه جعفر بن محمد بن قولويه ، وستأتي الإشارة إليه أيضاً في كتاب القرآن .

وكتاب المقالات والفرق وأسمائها وصنوفها تأليف الشيخ الأجلّ المتقدم سعد بن عبد الله رحمه الله .

وكتاب سليم بن قيس الهلاليّ .

و كتاب قبس المصباح ، من مؤلّفات الشيخ الفاضل أبي الحسن سليمان ابن الحسن الصهرشتيّ ، من مشاهير تلامذة شيخ الطائفة ، في الدعاء و هو يروي عن جماعة منهم : أبو يعلى محمد بن الحسن بن حمزة الجعفريّ ، وشيخ الطائفة ، وأبو الحسين أحمد بن عليّ الكوفيّ النجاشيّ ، و أبو الفرج المظفر بن عليّ بن حمدان القزويني ، عن الشيخ المفيد رضي الله عنهم أجمعين .

وكتاب إصباح الشيعة بمصباح الشريعة له أيضاً .

وكتاب الصراط المستقيم ، ورسالة الباب المفتوح إلى ما قيل في النفس والروح

كلاهما ، للشيخ الجليل ، زين الدين ، علي بن محمد بن يونس البياضي .
وكتاب منتخب البصائر للشيخ الفاضل حسن بن سليمان تلميذ الشهيد رحمه الله
انتخبه من كتاب البصائر لسعد بن عبد الله بن أبي خلف ، وذكر فيه من الكتب الأخرى
مع تصريحه بأسامها ، لئلا يشتبه ما يأخذه عن كتاب سعد بغيره ، وكتاب المحاضر ،
وكتاب الرجعة له أيضاً .

وكتاب السرائر للشيخ الفاضل الثقة العلامة محمد بن إدريس الحلبي ، وقد
أورد في آخر ذلك الكتاب باباً مشتملاً على الأخبار وذكر أنني استطرفته من كتب
المشيخة المصنفين ، والرواة المحصلين ، وبذكر اسم صاحب الكتاب ويورد بعده الأخبار
المنتزعة من كتابه ، وفيه أخبار غريبة وفوائد جلية .

وكتاب إرشاد القلوب وكتاب أعلام الدين في صفات المؤمنين وكتاب غرر
الأخبار ودرر الآثار ، كلها للشيخ العارف أبي محمد الحسن بن محمد الديلمي .
وكتاب العتيق الذي وجدناه في الغري صلوات الله على مشرفه تأليف بعض
قدماء المحدثين في الدعوات ، وسمّيناه بالكتاب الغروي .

وكتابا معرفة الرجال والفهرست للشيخين الفاضلين الثقتين محمد بن عمر بن
عبد العزيز الكشي ، وأحمد بن علي بن أحمد النجاشي .
وكتاب بشارة المصطفى لشيعته المرتضى للشيخ الفقيه العماد محمد بن أبي القاسم
علي الطبري .

وأصل من أصول عمدة المحدثين الشيخ الثقة الحسين بن سعيد الأهوازي .
وكتاب الزهد ، وكتاب المؤمن له أيضاً ، ويظهر من بعض مواضع الكتاب الأوّل
أنّه كتاب النوادر لأحمد بن محمد بن عيسى القمي ، وعلى التقديرين في غاية الاعتبار .
وكتاب العيون والمحاسن للشيخ علي بن محمد الواسطي .

وكتاب غرر الحكم ودرر الكلم ، للشيخ عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد
الأمدي .

وكتاب جنة الأمان الواقية المشتهر بالمصباح للشيخ العالم الفاضل الكامل

إبراهيم بن علي بن الحسن بن محمد الكفعمي رضي الله عنه . وكتاب البلد الأمين ، وكتاب صفوة الصفات في شرح دعاء السمات له أيضاً .

وكتاب قضاء حقوق المؤمنين للشيخ سديد الدين أبي علي بن طاهر السوري . وكتاب أنوار المضيئة ، وكتاب السلطان المفرج عن أهل الإيمان ، وكتاب الدر النضيد في مغازي الإمام الشهيد ، وكتاب سرور أهل الإيمان ، كلها للسيد النقيب الحسيب بهاء الدين علي بن عبد الكريم بن عبد الحميد الحسيني النجفي أستاذ الشيخ ابن فهد الحلبي قدس الله روحهما .

وكتاب التمهيد لبعض قدمائنا ، ويظهر من القرائن الجلية أنه من مؤلفات الشيخ الثقة الجليل أبي علي محمد بن همام ، وعندنا منتخب من كتاب الأنوار له قدس سره .

وكتاب عدة الداعي ، وكتاب المذهب ، وكتاب التحصين ، و سائر الرسائل وأجوبة المسائل للشيخ الزاهد العارف أحمد بن فهد الحلبي .

وكتاب الجسنة الواقية لبعض المتأخرين ، وربما ينسب إلى الكفعمي . وكتاب منهاج الصلاح في الدعوات و أعمال السنة ، وكتاب كشف الحق ونهج الصدق ، وكتاب كشف اليقين في الإمامة ، وقد نعبّر عنه بكتاب اليقين ، وكتاب منتهى المطلب ، وكتاب تذكرة الفقهاء ، وكتاب المختلف ، وكتاب منهاج الكرامة ، وكتاب شرح التجريد ، وكتاب شرح الياقوت ، وكتاب إيضاح الاشتباه ، وكتاب نهاية الأصول ، وكتاب نهاية الكلام ، وكتاب نهاية الفقه ، وكتاب التحرير ، وكتاب القواعد ، وكتاب الألفين ، وكتاب تلخيص المرام ، وكتاب إيضاح مخالفة أهل السنة للكتاب والسنة ، والرسالة السعدية ، وكتاب خلاصة الرجال ، و سائر المسائل و الرسائل والإجازات كلها للشيخ العلامة جمال الدين حسن بن يوسف بن المطهر الحلبي قدس الله روحه .

وكتاب العدد القويّة لدفع المخاوف اليومية تأليف الشيخ الفقيه رضي الدين علي بن يوسف بن المطهر الحلبي .

و كتاب مثير الأحزان تأليف الشيخ الجليل جعفر بن محمد بن نما ، وكتاب شرح الثار المشتمل على أحوال المختار تأليف الشيخ المزبور .

و كتاب إيمان أبي طالب عليه السلام تأليف السيد الفاضل السعيد شمس الدين فخار بن معد الموسوي قدس الله روحه .

و كتاب غرر الدرر تأليف السيد حيدر بن محمد الحسيني قدس الله روحه .

و كتاب كبير في الزيارات تأليف محمد بن المشهدي كما يظهر من تأليفات السيد ابن طاوس و اعتمد عليه و مدحه ، و سميناه بالمزار الكبير .

و كتاب النصوص ، و كتاب معدن الجواهر ، و كتاب كنز الفوائد ، و رسالة في تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام و رسالة إلى ولده ، و كتاب التعجب في الإمامة من أغلاط العامة ، و كتاب الاستنصار في النص على الأئمة الأطهار كلها للشيخ المدقق النزيل أبي الفتح محمد بن علي بن عثمان الكراجكي .

و كتاب الفهرست ، و كتاب الأربعين عن الأربعين عن الأربعين للشيخ منتجب الدين علي بن عبيد الله بن الحسن بن الحسين بن بابويه رضي الله عنهم .

و كتاب تحفة الأبرار في مناقب الأئمة الأطهار للسيد الشريف حسين بن مساعد الحسيني الحائري أستاذ الكفعمي وأثنى عليه كثيراً في كتبه .

و كتاب المناقب للشيخ الجليل أبي الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن ابن شاذان القمي أستاذ أبي الفتح الكراجكي ، وثنى عليه كثيراً في كنزه ، وذكره ابن شهر آشوب في المعالم .

و كتاب الوصية و كتاب مروج الذهب كلاهما للشيخ علي بن الحسين ابن علي المسعودي .

و كتاب النوادر و كتاب أدعية السر للسيد الجليل فضل الله بن علي بن عبيد الله الحسيني الراوندي .

و كتاب الفضائل ، و كتاب إزاحة العلة في معرفة القبلة للشيخ الجليل أبي الفضل سديد الدين شاذان بن جبرئيل القمي تزيل مهبط وحى الله و دار هجرة

رسول الله ﷺ كذا ذكره أصحاب الإجازات .

وكتاب الصفيين للشيخ الرزين نصر بن مزاحم
وكتاب الغارات لأبي إسحق إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال الثقفي .
وكتاب مقتضب الأثر في الأئمة الإثنى عشر عليهم السلام لأحمد بن محمد بن عيَّاش .
وكتاب مسالك الأفهام، وكتاب الروضة البهية، وكتاب شرح الألفية، وكتاب
شرح النفلية وكتاب غاية المراد، وكتاب منية المريد، وكتاب أسرار الصلاة، ورسالة وجوب
صلاة الجمعة، ورسالة أعمال يوم الجمعة، وكتاب مسكن الفؤاد، ورسالة الغيبة
وكتاب تمهيد القواعد، وكتاب الدراية وشرحها، وسائر الرسائل المتفرقة للشهيد
الثاني رفع الله درجته .

وكتاب المعتمر، وكتاب الشرائع، وكتاب النافع، وكتاب نكت النهاية، وكتاب
الأصول وغيرها للمحقق السعيد نجم الملة والدين أبي القاسم جعفر بن الحسن بن
يحيى بن سعيد طهر الله رمسه .

وكتاب شرح نهج البلاغة، وكتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة للحكيم المدقق
العلامة كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني ^(١) .

وكتاب التفسير للشيخ فرات بن إبراهيم الكوفي .
وكتاب الأخبار المسلسلة، وكتاب الأعمال المانعة من الجنة، وكتاب
العروس، وكتاب الغايات كلها تأليف الشيخ النبيل أبي محمد جعفر بن أحمد بن علي
القمي نزيل الري رحمة الله عليه .

وكتاب نزهة الناظر في الجمع بين الأشباه والنظائر، وكتاب جامع الشرائع
كلاهما للشيخ الأفضل نجيب الدين يحيى بن سعيد .

وكتاب الوسيلة للشيخ الفاضل محمد بن علي بن حمزة .
وكتاب منتقى الجمان، وكتاب معالم الدين، ورسالة الإجازات وغيرها للشيخ
المحقق حسن بن الشهيد الثاني روح الله روحهما .

(١) قد عرفت في المقدمة الثانية عدم صحة انتساب كتاب الاستغاثة إليه، وإن مؤلفه هو القاسم
علي بن أحمد بن موسى بن الإمام الجواد عليه السلام .

وكتاب مدارك الأحكام، وكتاب شرح النافع وغيرهما لسيد المدققين محمد بن أبي الحسن العامليّ.

وكتاب الجبل المتين، وكتاب مشرق الشمسين، وكتاب الأربعين، وكتاب مفتاح الفلاح، وكتاب الكشكول وغيرها من مؤلفات شيخ الإسلام والمسلمين بهاء الملة والدين محمد بن الحسين العامليّ قدس الله روحه.

وكتاب الفوائد المكيّة، وكتاب الفوائد المدنيّة لرئيس المحمدين مولانا محمد أمين الأسترابادي.

وكتاب الاختيار للسيد عليّ بن الحسين بن باقى رحمه الله. وكتاب تقريب المعارف في الكلام، وكتاب الكافي في الفقه وغيرهما للشيخ الأجلّ أبي الصلاح تقيّ الدين بن نجم الحلبيّ.

وكتاب المهدّب، وكتاب الكامل، وكتاب جواهر الفقه للشيخ الحسن المنهاج عبدالعزيز بن البرّاج.

وكتاب المراسم العليّة وغيره للشيخ العالم الزكيّ سلاّ بن عبدالعزيز الديلميّ. وكتاب دعائم الإسلام تأليف القاضي النعمان بن محمد، وقد ينسب إلى الصدوق وهو خطأ، وكتاب المناقب والمثالب للقاضي المذكور.

وكتاب الهداية في تاريخ الأئمة ومعجزاتهم عليهم السلام للشيخ الحسين بن حمدان الحضيّنيّ.

وكتاب تاريخ الأئمة للشيخ عبدالله بن أحمد الخشاب. وكتاب البرهان في النصّ على أمير المؤمنين عليه السلام تأليف الشيخ أبي الحسن عليّ بن محمد الشمشاطيّ.

ورسالة أبي غالب أحمد بن محمد الزراريّ رضي الله عنه إلى ولد ولده محمد بن عبدالله بن أحمد.

وكتاب دلائل الإمامة للشيخ الجليل محمد بن جرير الطبريّ الإماميّ ويسمّى بالمسترشد.

و كتاب مصباح الأنوار في مناقب إمام الأبرار للشيخ هاشم بن محمد ، وقد ينسب إلى شيخ الطائفة و هو خطأ . و كثيراً ما يروي عن الشيخ شاذان بن جبرئيل القمي و هو متأخر عن الشيخ بمراتب .

و كتاب الدرّ النظيم في مناقب الأئمة اللهمم ، و كتاب الأربعين عن الأربعين كلاهما للشيخ جمال الدين يوسف بن حاتم الفقيه الشامي .

و كتاب مقتل الحسين صلوات الله عليه المسمّى بتسليّة المجالس وزينة المجالس للسيد النجيب العالم محمد بن أبي طالب الحسيني الحائري .

و كتاب صفوة الأخبار لبعض العلماء الأختار .

و كتاب رياض الجنان للشيخ فضل الله بن محمود الفارسي .

و كتاب غنية النزوع في علم الأصول والفروع للسيد العالم الكامل أبي المكارم حمزة بن علي بن زهرة الحسيني .

و كتاب التجريد ، و كتاب الفصول ، و كتاب قواعد العقائد ، و كتاب نقد المحصل وغيرها من مؤلفات أفضل الحكماء المتألهين نصير الملة والحق والدين رحمة الله عليه .

و كتاب كنز الفوائد في حلّ مشكلات القواعد ، و كتاب تبصرة الطالبين في شرح نهج المسترشدين ، وغيرهما للسيد الجليل عميد الدين عبدالمطلب .

و كتاب كنز العرفان ، و كتاب الأدعية الثلاثين وغيرهما من مؤلفات الشيخ المحقق أبي عبد الله المقداد بن عبد الله السيوري مع إجازاته .

و كتاب الإيضاح في شرح القواعد ، وغيره من الرسائل والمسائل للشيخ فخر المحققين ابن العلامة الحلبي قدس الله لطيفهما .

و كتاب أضواء الدرّ الغوالي لايضاح غصب فذك و العوالي لبعض الأعلام .

و كتاب شرح القواعد ، و رسالة قاطعة اللجاج في تحقيق حلّ الخراج ، و كتاب أسرار اللاهوت في وجوب لعن الجبت و الطاغوت و سائر الرسائل والمسائل و الإجازات لأفضل المحققين مروج مذهب الأئمة الطاهرين نور الدين علي بن عبد العالي الكركي أجزل الله تشريفه .

وكتاب إحقاق الحق، وكتاب مصائب النواصب، وكتاب الصوارم المهرقة في دفع المصواع المحرقة، وغيرها من مؤلفات السيّد الأجلّ الشهيد القاضي نورالله التستريّ رفع الله درجته.

وكتاب الرجال وغيره من مؤلفات الشيخ الفقيه تقيّ الدين الحسن بن عليّ بن داود الحلّيّ رحمه الله.

وكتاب الرجال للشيخ أبي عبد الله الحسين بن عبيدالله الغضائريّ كذا ذكره الشهيد الثاني رحمه الله. ويظهر من رجال السيّد ابن طاوس قدّس سرّه على ما نقل عنه شيخنا الأجلّ مولانا عبد الله التستريّ أنّ صاحب الرجال هو احمد بن الحسين ابن عبيدالله ولعله أقوى.

وكتاب الملحمة المنسوب إلى الصادق صلوات الله عليه.

وكتاب الملحمة المنسوب إلى دانيال عليه السلام.

وكتاب الأنوار في مولد النبيّ ﷺ وكتاب مقتل أمير المؤمنين عليه السلام وكتاب وفاة فاطمة عليها السلام الثلاثة كلّها للشيخ الجليل أبي الحسن البكريّ أستاذ الشهيد الثاني رحمه الله عليهما.

وكتاب بلاغات النساء لأبي الفضل أحمد بن أبي طاهر.

وكتاب منهج المقال في تحقيق أحوال الرجال المشتهر بالكبير والوسيط والصغير وكتاب تفسير آيات الأحكام كلّها للسيّد الأجلّ الأفضل ميرزا محمد بن عليّ بن إبراهيم الاسترآباديّ.

وكتاب الديوان المنسوب إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام.

وكتاب شهاب الأخبار من كلمات النبيّ و حكمه ﷺ و سنشير إلى مؤلفهما.

وكتاب شرح شهاب الأخبار، وكتاب التفسير الكبير كلاهما للمحقّق النحرير الشيخ أبي الفتوح الرازيّ.

وكتاب الأنوار البدويّة في ردّ شبه القدريّة للفاضل المهلبيّ.

وكتاب تاريخ بلدة قم للشيخ الجليل حسن بن محمد بن الحسن القمي رحمه الله .
وأجوبة مسائل عبدالله بن سلام وكتاب طب النبي ﷺ للشيخ أبي العباس
المستغفري .

وكتاب شرح الإرشاد ، وكتاب تفسير آيات الأحكام ، وحاشية شرح إلهيات
التجريد ، وغيرها لأفضل العلماء المتورعين مولانا أحمد بن محمد الأردبيلي قدس الله
لطفه .

وكتاب العين للشيخ النبيل الخايل بن أحمد النحوي .
وكتاب المحيط في اللغة للمصاحب بن عباد .
وكتاب شواهد التنزيل للحاكم أبي القاسم عبدالله بن عبد الله الحسكاني ذكره
ابن شهر آشوب في المعالم ونسب إليه هذا الكتاب ووصفه بالحسن .
وكتاب مقصد الراغب الطالب في فضائل علي بن أبي طالب للشيخ الحسين بن
محمد بن الحسن ، وزمانه قريب من عصر الصدوق ، ويروي كثيراً من الأخبار عن إبراهيم
ابن علي بن إبراهيم بن هاشم .

وكتاب عمدة الطالب في نسب آل أبي طالب .
وكتاب زيد النرسي وكتاب زيد الزرّاد .
وكتاب أبي سعيد عباد العصفري .
وكتاب عاصم بن حميد الحنّاط .
وكتاب جعفر بن محمد بن شريح الحضرمي .
وكتاب محمد بن المثنّى بن القاسم .
وكتاب عبد الملك بن حكيم .
وكتاب مثنّى بن الوليد الحنّاط .
وكتاب خلاد السدي .
وكتاب حسين بن عثمان .
وكتاب عبيد الله بن يحيى الكاهلي .

وكتاب سلام بن أبي عمرة .
وكتاب النوادر لعلي بن أسباط .
وكتاب النبذة للشيخ ابن الحداد .
وكتاب الشيخ الأجل جعفر بن محمد الدريستي .
وكتاب الكرك والفر للشيخ أبي سهل البغدادي .
وكتاب الأربعين عن الأربعين في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام تأليف الشيخ
الجليل الحافظ أبي سعيد محمد بن أحمد بن الحسين النيسابوري جد الشيخ أبو الفتوح
المفسر .
وكتاب تحقيق الفرقة الناجية ، ورسالة الرضاع وغيرهما للشيخ الجليل إبراهيم
القطيفي .
فهذه الكتب هي التي عليها مدار النقل وإن كان من بعضها نادراً . وإن أخرجنا
من غيرها فنصرح في الكتاب عند إيراد الخبر .
وأما كتب المخالفين فقد نرجع إليها لتصحيح ألفاظ الخبر و تعيين معانيه :
مثل كتب اللغة : كصاح الجوهري ، وقاموس الفبروز آبادي ، ونهاية الجزري ،
والمغرب والمغرب للمطرزي ، ومفردات الراغب الإصبهاني ومحاضراته ، والمصباح
المنير لأحمد بن محمد المقرئ ، ومجمع البحار لبعض علماء الهند ، ومجمل اللغة ،
والمقاييس لابن فارس ، والجمهرة لابن دريد ، وأساس البلاغة للزمخشري ،
والفائق ، ومستقصى الأمثال ، وريع الأبرار له أيضاً والغريين ، وغريب القرآن ،
ومجمع الأمثال للميداني ، وتهذيب اللغة للأزهري وكتاب شمس العلوم . و
شروح أخبارهم : كشرح الطيبي على المشكاة ، وفتح الباري شرح البخاري
لابن حجر ، وشرح القسطلاني ، وشرح الكرماني ، وشرح الزركشي ، وشرح المقاصد
عليه ، والمنهاج ، و شرح النووي والآبي على صحيح مسلم ، وناظرين الغريين ،
والمفاتيح شرح المصابيح ، وشرح الشفا ، وشرح السنة ، للحسين بن مسعود الفراء .
وقد نورد من كتب أخبارهم للرد عليهم ، أو لبيان مورد التقيّة ، أو لتأييد

ما روي من طريقنا : مثل ما نقلناه عن صحاحهم الستة ، وجامع الأصول لابن الأثير ، وكتاب الشفا للقاضي عياض ، وكتاب المنتقى في مولود المصطفى للكاظمي وكمال التواريخ لابن الأثير ، وكتاب الكشف والبيان في تفسير القرآن للشعبي . وكتاب العرائس له ، وهو لتشييعه أو لقلّة تعصبه كثيراً ما ينقل من أخبارنا فلذا رجعنا إلى كتابيه أكثر من سائر الكتب ، وكتاب مقاتل الطالبيين لأبي الفرج الإصهاني وهو مشتمل على كثير من أحوال الأئمة وعشائهم عليهم السلام من طرقنا و طرق المخالفين ، وكتاب الأغاني له أيضاً ، وكتاب الاستيعاب لابن عبد البر ، وكتاب فردوس الأخبار لابن شيرويه الديلمي ، وكتاب ذخائر العقبى في مناقب أولي القربى للسيوطي ، و تاريخ الفتوح للأعم الكوفي ، و تاريخ الطبري ، و تاريخ ابن خلكان وكتابا شرح المواقف و شرح المقاصد للفاضلين المشهورين ، و تاريخ ابن قتيبة ، وكتاب المقتل للشيخ أبي مخنف ، وكتاب أخلاق النبي صلى الله عليه وآله وشمائله عليه السلام وكتاب الفرج بعد الشدة للقاضي التنوخي ، و تفسير معالم التنزيل للبغوي ، وكتاب حياة الحيوان للدميري ، وكتاب زهر الياض و زلال الحياض تأليف السيّد الفاضل الحسن بن علي بن شذم الحسيني المدني ، والظاهر أنّه كان من الإماميّة ، وهو تاريخ حسن مشتمل على أخبار كثيرة ، وكتاب جواهر المطالب في فضائل مولانا علي بن أبي طالب عليه السلام وهو كتاب جامع مشتمل على فضائله و غزواته و خطبه و شرائف كلماته صلوات الله عليه ، وكتاب المنتظم لابن الجوزي ، و شرح نهج البلاغة لعبد الحميد بن أبي الحديد ، والفصول المهمّة في معرفة الأئمة ، و مطالب السؤول في مناقب آل الرسول ، و صواعق المحرقة لابن حجر ، و التقريب له أيضاً ، و مناقب الخوارزمي ، و مناقب المغازلي ، و المشكاة ، و المصاييح و مسند أحمد بن حنبل ، و التفسير الكبير للفخر الرازي ، و نهاية العقول والأربعين والمباحث المشرقية له ، و سائر مؤلفاته . و التفسير البسيط والوسيط ، و أسباب النزول كلّها للواحدي ، والكشاف للزخشري ، و تفسير النيسابوري . و تفسير البضاوي . والدر المنثور للسيوطي ، وغير ذلك من كتبهم التي نذكرها عند إخراج شيء منها . و سنفصل الكتب و مؤلفيها و أحوالهم في آخر مجلّدات الكتاب إن شاء الله الكريم الوهاب .

﴿الفصل الثاني﴾

في بيان الوثوق على الكتب المذكورة و اختلافها في ذلك
 اعلم أن أكثر الكتب التي اعتمدنا عليها في النقل مشهورة معلومة الانتساب
 إلى مؤلفيها : ككتب الصدوق رحمه الله فإنها سوى الهداية، وصفات الشيعة، وفضائل
 الشيعة، ومصادقة الإخوان، وفضائل الأشهر، لا تقتصر في الاشتهار عن الكتب الأربعة
 التي عليها المدار في هذه الأعصار، وهي داخلة في إجازاتنا، ونقل منها من تأخر
 عن الصدوق من الأفاضل الأخيار. وكتاب الهداية أيضاً مشهور لكن ليس بهذه
 المثابة^(١). ولقد يسر الله لنا منها كتباً عتيقة مصححة : ككتاب الأمالي فإننا
 وجدنا منه نسخة مصححة معربة مكتوبة في قريب من عصر المؤلف، و كان مقرواً
 على كثير من المشائخ وكان عليه إجازاتهم. وكذا كتاب الخصال عرضناه على نسختين
 قديمتين كان على إحداهما إجازة الشيخ مقدار. وكذا كتاب إكمال الدين استنسخناه
 من كتاب عتيق كان تاريخ كتابتها قريباً من زمان التأليف، وكذا كتاب عيون
 أخبار الرضا عليه السلام فإننا صححنا الجزء الأول منه من كتاب مصحح كان يقال :
 إنه بخط مصنفه رحمه الله وظنني أنه لم يكن بخطه ولكن كان عليه خطه و
 تصحيحه .

وكتاب الإمامة مؤلفه من أعظم المحققين والفقهاء، وعلمائنا يعدون فتاواه
 من جملة الأخبار، و وصل إلينا منه نسخة قديمة مصححة . والأصل الآخر مشتمل
 على أخبار شريفة متينة معتبرة الأسانيد، ويظهر منه جلالة مؤلفه .

وكتاب قرب الإسناد من الأصول المعتبرة المشهورة وكتبناه من نسخة قديمة
 مأخوذة من خط الشيخ محمد بن إدريس و كان عليها صورة خطه هكذا : الأصل

(١) وفي نسخة : و كتاب د عام الإسلام الذي عندنا يحتمل عندى ان يكون تاليف غيره من

العلماء الاعلام . « تقدم انه للفاضل النعمان بن محمد » .

الذي نقلته منه كان فيه لحن صريح و كلام مضطرب فصورته على ما وجدته خوفاً من التغيير و التبديل فالناظر فيه يمهّد العذر فقد بينت عذري فيه .

و كتاب بصائر الدرجات من الأصول المعتبرة التي روى عنها الكليني وغيره . و كتب الشيخ أيضاً من الكتب المشهورة إلا كتاب الأمالي فإنه ليس في الاشتهار كسائر كتبه ، لكن وجدنا منه نسخاً قديمة عليها إجازات الأفاضل ، و وجدنا ما نقل عنه المحدثون و العلماء بعده موافقاً لما فيه .

و أمالي ولده العلامة في زماننا أشهر من أماليه ، وأكثر الناس يزعمون أنه أمالي الشيخ و ليس كذلك كما ظهر لي من القرائن الجلية ، ولكن أمالي ولده لا يقصر عن أماليه في الاعتبار و الاشتهار ، وإن كان أمالي الشيخ عندي أصح وأوثق . و كتاب الإرشاد أشهر من مؤلفه رحمه الله . و كتاب المجالس وجدنا منه نسخاً عتيقةً و القرائن تدلّ على صحته^(١) .

و أما كتاب الاختصاص فهو كتاب لطيف مشتمل على أحوال أصحاب النبي ﷺ و الأمة و فيه أخبار غريبة ، و نقلته من نسخة عتيقة ، و كان مكتوباً على عنوانه : كتاب مستخرج من كتاب الاختصاص تصنيف أبي علي أحمد بن الحسين بن أحمد بن عمران رحمه الله . لكن كان بعد الخطبة هكذا : قال محمد بن محمد بن النعمان : حدثني أبو غالب أحمد بن محمد الزراري و جعفر بن محمد بن قولويه إلى آخر السند ، وكذا إلى آخر الكتاب يبتدىء من مشائخ الشيخ المفيد ، فالظاهر أنه من مؤلفات المفيد رحمه الله ، و سائر كتبه للاشتهار غنية عن البيان .

و كتاب كامل الزيارة من الأصول المعروفة ، و أخذ منه الشيخ في التهذيب و غيره من المحدثين .

و كتاب المحاسن للبرقي من الأصول المعتبرة ، و قد نقل عنه الكليني و كل من تأخّر عنه من المؤلفين .

و كتاب تفسير علي بن إبراهيم من الكتب المعروفة ، و روى عنه الطبرسي وغيره .

(١) وفي نسخة : و كتاب النصوص أيضاً مظنون الانتساب إليه وإن أمكن أن يكون لمن كان في عصره من الأفاضل و قد ينسب إلى محمد بن علي القمي .

و كتاب العلل و إن لم يكن مؤلفه المذكوراً في كتب الرجال لكن أخباره مضبوطة موافقة لما رواه والده و الصدوق و غيرهما ، و مؤلفه المذكور في أسانيد بعض الروايات . و روى الكليني في باب من رأى القائم عليه السلام عن محمد و الحسن ابني علي بن إبراهيم بتوسط علي بن محمد ، و كذا في موضع آخر من الباب المذكور عنه فقط بتوسطه ، و هذا مما يؤيد الاعتماد و إن كان لا يخلو من غرابة لروايته عن علي بن إبراهيم كثيراً بلا واسطة ، بل الأظهر كما سنح لي أخيراً أنه محمد بن علي بن إبراهيم بن محمد الهمداني و كان وكيل الناحية كما أوضحته في تعليقاتي على الكافي . و كتاب تفسير العياشي روى عنه الطبرسي وغيره ، و رأينا منه نسختين قديمتين ، وعد في كتب الرجال من كتبه ، لكن بعض النسخين حذف أسانيده للاختصار و ذكر في أوله عذراً هو أشنع من جرمه .

و كتاب تفسير الإمام عليه السلام من الكتب المعروفة ، و اعتمد الصدوق عليه و أخذ منه ، و إن طعن فيه بعض المحدثين ولكن الصدوق رحمه الله أعرف و أقرب عهداً ممن طعن فيه ، و قد روى عنه أكثر العلماء من غير غمزيه .

و كتاب روضة الواعظين ذكرنا أنه داخل في إجازات العلماء الأعلام ، و نقل عنه الأفاضل الكرام ، و قد عرفت حاله و حال مؤلفه مما نقلنا عن سلفنا الفخام . و كذا كتاب إعلام الوری ، و مؤلفه أشهر من أن يحتاج إلى البيان . و هو عندي بخط مؤلفه رحمه الله .

و رسالة الآداب أيضاً معروفة أخذ عنها ولده في المكارم . و أمّا تفسيره الكبير والصغير فلا يحتاجان إلى التشهير .

و كتاب المكارم في الاشتهار كالشمس في رابعة النهار ، و مؤلفه قد أثنى عليه جماعة من الأخيار .

و كتاب مشكاة الأنوار كتاب ظريف مشتمل على أخبار غريبة .

و كتاب الاحتجاج و إن كانت أكثر أخباره مراسيل لكنها من الكتب المعروفة المتداولة ، و قد أثنى السيد ابن طاوس على الكتاب و على مؤلفه و قد أخذ عنه أكثر المتأخرين .

و كتابا المناقب و المعالم من الكتب المعتبرة قد ذكرهما أصحاب الإجازات ، و مؤلفهما أشهر في الفضل و الثقة و الجلالة من أن يخفى حاله على أحد .
و بيان التنزيل كتاب صغير الحجم كثير الفوائد ، أخذنا منه يسيراً لكون أكثره مذكوراً في غيره .

و كتاب كشف الغمّة من أشهر الكتب ، و مؤلفه من العلماء الإمامية المذكورين في سند الإجازات .

و كتاب تحف العقول عثرنا منه على كتاب عتيق ، و نظمه يدلّ على رفعة شأن مؤلفه ، و أكثره في المواعظ و الأصول المعلومة التي لا تحتاج فيها إلى سند .
و كتاب العمدة و مؤلفه مشهوران مذكوران في أسانيد الإجازات وكذا المناقب .
وأما المستدرك فعندنا منه نسخة قديمة نظنّ أنّها بخطّ مؤلفها .

و كتاب الكفاية كتاب شريف لم يؤلّف مثله في الإمامة ، و هذا الكتاب و مؤلفه مذكوران في إجازة العلامة و غيرها ، و تأليفه أدلّ دليل على فضله و ثقته و ديانته ، و وثّقه العلامة في الخلاصة قال : كان ثقةً من أصحابنا فقيهاً وجهاً . و قال ابن شهر آشوب في المعالم : عليّ بن محمد بن عليّ الخزّاز الرازيّ ، و يقال له : القميّ ، وله كتب في الكلام ، و في الفقه ؛ من كتبه : الكفاية في النصوص . و كذا كتاب تنبيه الخاطر و مؤلفه مذكوران في الإجازات مشهوران ، لكنّه رحمه الله لما كان كتابه مقصوداً على المواعظ و الحكم لم يميّز الغثّ من السمين و خلط أخبار الإمامية بآثار المخالفين ، و لذا لم نذكر جميع ما في ذلك الكتاب بل اقتصرنا على نقل ما هو أوثق لعدم افتقارنا ببركات الأئمة الطاهرين عليهم السلام إلى أخبار المخالفين .

و كتابا مشارق الأنوار والألقين قد عرفت حالهما .

و مؤلّفات الشهيد مشهورة كمؤلفها العلامة إلّا كتاب الاستدراك فإنّي لم أظفر بأصل الكتاب و وجدت أخباراً مأخوذةً منه بخطّ الشيخ الفاضل محمد بن عليّ الجبجيّ ، و ذكر أنّه نقلها من خطّ الشهيد رفع الله درجته ، والدرة الباهرة فإنّه لم

يشتهر اشتها سائر كتبه ، وهو مقصور على إيراد كلمات وجيزة مأثورة عن النبي ﷺ وكل من الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين .

وكتب السيد الجليلين كمؤلفين لا تحتاج إلى البيان .

وكتاب طب الأئمة من الكتب المشهورة لكنه ليس في درجة سائر الكتب لجهالة مؤلفه ولا يضر ذلك إذ قليل منه يتعلق بالأحكام الفرعية . وفي الأدوية والأدعية لا نحتاج إلى الأسانيد القوية .

وكتاب صحيفة الرضا عليه السلام من الكتب المشهورة بين الخاصة والعامة ، وروى السيد الجليل علي بن طاوس منها بسنده إلى الشيخ الطبرسي رحمه الله ، ووجدت أسانيد في النسخ القديمة منه إلى الشيخ المذكور ومنه إلى الإمام عليه السلام ، وقال الزمخشري في كتاب ربيع الأبرار : كان يقول يحيى بن الحسين الحسيني في أسناد صحيفة الرضا : لو قرء هذا الاسناد على أذن مجنون لأفاق . وأشار النجاشي في ترجمة عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي وترجمة والده راوي هذه الرسالة إليها ومدحها وذكر سنده إليها . وبالجملة هي من الأصول المشهورة ويصح التعويل عليها .

وكذا كتاب طب الرضا من الكتب المعروفة . وذكر الشيخ منتجب الدين في الفهرست : أن السيد فضل الله بن علي الراوندي كتب عليه شرحاً سماه ترجمة العلوي للطب الرضوي ، وقال ابن شهر آشوب - في المعالم - في ترجمة محمد بن الحسن بن جمهور القمي - : له الملاحم والفتن الواحدة والرسالة الذهبية عن الرضا صلوات الله عليه في الطب . انتهى . وذكر الشيخ في الفهرست نحو ذلك وذكر سنده إليه ، وسنوده بتمامه في كتاب السماء والعالم في أبواب الطب .

وكتاب فقه الرضا عليه السلام قد عرفت حاله .

وكتاب المسائل أحاديثه موافقة لما في الكتب المتداولة وراويه أشهر من أن يخفى حاله وجلالته على أحد .

وكتابا الخرائج وفقه القرآن معلوما الانتساب إلى مؤلفهما الذي هو من

أفاضل الأصحاب و ثقاتهم ، و الكتابان المذكوران في فهارست العلماء ، و نقل الأصحاب عنهما .

و كتاب الدعاء وجدنا منه نسخة عتيقة ، وفيه دعوات موجزة شريفة مأخوذة من الأصول المعتبرة مع أن الأمر في سند الدعاء هيّن .

و كتاب القصص قد عرفت حاله و عرضناه على نسخة كان عليها خط الشهيد الثاني - رحمه الله - و تصحيحه .

و كتاب ضوء الشهاب كتاب شريف مشتمل على فوائد جمّة ، خلّت عنها كتب الخاصّة و العامّة .

و كتاب اللّباب مشتمل على بعض الفوائد .

و شرح النهج مشهور معروف رجع إليه أكثر الشّراح .

و كتاب أسباب النزول فيه فوائد .

و كتب السادة الأعلام أبناء طاوس كلّها معروفة ، و تركنا منها كتاب ربيع الشيعة لموافقته لكتاب إعلام الوري في جميع الأبواب و الترتيب ، وهذا ممّا يقضى منه العجب ! .

و كتاب تأويل الآيات ، و كتاب كنز جامع الفوائد رأيت جمعا من المتأخّرين روا عنهما ، و مؤلّفهما في غاية الفضل والديانة .

و كتاب غوالي اللثالي و إن كان مشهوراً و مؤلّفه في الفضل معروفاً ، لكنّه لم يميّز القشر من اللّباب و أدخل أخبار متعصّبي المخالفين بين روايات الأصحاب . فلذا اقتصرنا منه على نقل بعضها ، و منله كتاب نثر اللثالي و كتاب جامع الأخبار .

و كتاب النعمانيّ من أجل الكتب ، وقال الشيخ المفيد رحمه الله في إرشاده - بعد أن ذكر النصوص على إمامة الحجّة عليه وعلى آباءه الصلوة و السلام - : و الروايات في ذلك كثيرة قد دوّنها أصحاب الحديث من هذه العصابة في كتبها ، فممن أنبتها على الشرح و التفصيل محمد بن إبراهيم المكنّى أبا عبد الله النعمانيّ في كتابه الذي صنّفه في الغيبة .

وكتاب الروضة ليس في محل رفيع من الوثوق .

وكتابا التوحيد والإهليلجة قد عرفت حالهما ، وسياقهما يدل على صحتهما .
وقال ابن شهر آشوب في المعالم : المفضل بن عمر له وصية .

وكتاب الإهليلجة من إمام الصادق عليه السلام في التوحيد ، ونسب بعض علماء
المخالفين أيضاً هذا الكتاب إليه عليه السلام وقال النجاشي في ترجمة المفضل :
وله كتاب فكر كتاب في بدء الخلق والحث على الاعتبار ، ولعله إشارة إلى
التوحيد ، وعدّ من كتب الحمدان بن الطعافا كتاب الإهليلجة ، ولعل الطعاني أنه من
مروياته .

وكتاب مصباح الشريعة فيه بعض ما يريب اللبيب الماهر ، وأسلوبه لا يشبه
سائر كلمات الأئمة وآثارهم ، وروى الشيخ في مجالسه بعض أخباره هكذا : أخبرنا
جماعة ، عن أبي المفضل الشيباني بإسناده عن شقيق البلخي ، عن أخبره من أهل
العلم . هذا يدل على أنه كان عند الشيخ رحمه الله وفي عصره و كان يأخذ منه و
لكنه لا يثق به كل الوثوق ولم يتبث عنده كونه مروياً عن الصادق عليه السلام وإن
سنده ينتهي إلى الصوفية ولذا اشتمل على كثير من إصطلاحاتهم و على الرواية عن
مشائخهم ومن يعتمدون عليه في رواياتهم . والله يعلم .

وكتابا التفسير راوياهما معتبران مشهوران ، ومضامينهما متوافقتان موافقتان
لسائر الأخبار ، وأخذنهما علي بن إبراهيم وغيره من العلماء الأخيار ، وعدّ النجاشي
من كتب سعد بن عبد الله كتاب ناسخ القرآن ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ، وذكر
أسانيد صحيحة إلى كتبه .

وكتاب المقالات عدّه الشيخ والنجاشي من جملة كتب سعد وأوردا أسانيدهما
الصحيحة إليه ، ومؤلفه في الثقة والفضل والجلالة فوق الوصف والبيان ، ونقل الشيخ
في كتاب الغيبة والكشفي في كتاب الرجال من هذا الكتاب .

وكتاب سليم بن قيس في غاية الاشتهار و قد طعن فيه جماعة ، والحق أنه
من الأصول المعتمدة ، وستكلم فيه وفي أمثاله في المجلد الآخر من كتابنا وسنورد أسناده
في الفصل الخامس .

و كتاب قبس المصباح قد عرفت جلاله مؤلفه مع أنه مقصور على الدعاء .
و كتب البياضي و ابن سليمان كلها صالحة للاعتماد ، ومؤلفاها من العلماء
الأنجاد و تظهر منها غاية المتانة والسداد .

و كتاب السرائر لا يخفى الوثوق عليه وعلى مؤلفه على أصحاب البصائر .
و كتاب إرشاد القلوب كتاب لطيف مشتمل على أخبار متينة غريبة .
و كتابا أعلام الدين و غرر الأخبار نقلنا منهما قليلاً من الأخبار لكون أكثر
أخبارهما مذكورة في الكتب التي هي أوثق منهما ، وإن كان يظهر من الجميع و نقل
الأكابر عنهما جلاله مؤلفهما .

و الكتاب العتيق كله في الأدعية ، و هو مشتمل على أدعية كاملة بليغة غريبة
يشرق من كل منها نور الإعجاز و الإفهام ، و كل فقرة من فقراتها شاهد عدل على
صدورها عن أئمة الأنام و أمراء الكلام ، و قد نقل منه السيد ابن طاوس رحمه الله
في المهج وغيره كثيراً ، و كان تاريخ كتابة النسخة التي أخرجنا منها سنة ست و سبعين
و خمس مائة ، و يظهر من الكفعمي أنه مجموع الدعوات للشيخ الجليل أبي الحسين
محمد بن هارون التلعكبري و هو من أكابر المحدثين .

و كتابا الرجال عليهما مدار العلماء الأخيار في الأعصار والأضمار ، و إنما
نقتصر منهما على إيراد ما يتضمن غير تحقيق أحوال الرجال مما يتعلق بسائر الأبواب .
و كتاب بشارة المصطفى من الكتب المشهورة ، و قد روى عنه كثير من علمائنا ،
و مؤلفه من أفخم المحدثين ، و هو داخل في أكثر أسانيدنا إلى شيخ الطائفة وهو يروي
عن أبي علي بن شيخ الطائفة جميع كتبه و رواياته . و قال الشيخ منتجب الدين في
الفهرست : الشيخ الإمام عماد الدين محمد بن أبي القاسم الطبري فقيه ، ثقة ، قرأ على
الشيخ أبي علي الطوسي ، وله تصانيف قرأ عليه قطب الدين الراوندي .
و جلاله الحسين بن سعيد و أحمد بن محمد بن عيسى تغني عن التعرض لحال تأليفهما ،
و انتساب كتاب الزهد إلى الحسين معلوم .

و أمّا الاصل الآخر فكان في أوله هكذا : أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين

ابن سعيد . ثم يبتدئ في سائر الأبواب بمشائخ الحسين ، و هذا مما يورث الظن بكونه منه . ويحتمل كونه من أحمد لبعض القرائن كما أشرنا إليه ، و للابتداء به في أول الكتاب .

و كتاب العيون و المحاسن لما كان مقصوداً على الحكم و المواعظ لا يضرنا جهالة مؤلفه و عندنا منه نسخة مصححة قديمة ، و هو مشتمل على غرر الكلم ، و زاد عليه كثيراً من درر الحكم التي لم يعثر عليها الآمدي ، و يظهر مما سنقل عن ابن شهر آشوب أن الآمدي كان من علمائنا و أجازله رواية هذا الكتاب ، و قال في معالم العلماء : عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد الآمدي التميمي له غرر الحكم و درر الكلم يذكر فيه أمثال أمير المؤمنين عليه السلام و حكمه .

و كتب الكفعمي أغنانا اشتهاها و فضل مؤلفها عن التعرض لحالها و حاله . و كتاب قضاء الحقوق كتاب جيد مشتمل على أخبار طريقة .

و كتب السيد بهاء الدين بن عبد الحميد و الكتابان الأولان مشتملان على أخبار غريبة في الرجعة و أحوال القائم عليه السلام ، و الكتاب الثالث متضمن لذكر فضائل الأئمة و كيفية شهادة سيد الشهداء و أصحابه السعداء عليه و عليهم السلام و ذكر خروج المختار لطلب النار و جمل أحواله ، و الرابع مشتمل على نوادر الأخبار . و السيد المذكور من أفاضل النقباء و النجباء .

و كتاب التمهيد متاتته تدل على فضل مؤلفه . و إن كان مؤلفه أبا علي كما هو الظاهر ففضله و توثيقه مشهوران .

و كتب الفاضلين الجليلين : العلامة و ابن فهد قدس الله روحهما في الاشتهاار و الاعتبار كمؤلفيهما . -

و كتاب العدد كتاب لطيف في أعمال أيام الشهور و سعداء و نحسها ، و قد اتفق لنا منه نصفه ، و مؤلفه بالفضل معروف و في الإجازات مذكور ، و هو أخو العلامة الحلبي قدس الله لطيفهما .

و الشيخ ابن نما ، و السيد فخار هما من أجلة رواتنا و مشائخنا ، و سيأتي ذكرهما في إجازات أصحابنا .

. وكتاب الغرر مشتمل على أخبار جلييلة مع شرحها و مؤلفه من السادة الأفاضل يروي عن ابن شهر آشوب ، و علي بن سعيد بن هبة الله الراوندي ، و عبدالله بن جعفر الدوريسي و غيرهم من الأفاضل الأعلام .

والمزار الكبير يعلم من كيفية أسناده أنه كتاب معتبر ، و قد أخذ منه السيدان ابن طاوس كثيراً من الأخبار و الزيارات ، و قال الشيخ منتجب الدين في الفهرست : السيد أبو البركات محمد بن إسماعيل المشهدي فقيه ، محدث ، ثقة ، قرأ على الإمام محيي الدين الحسين بن المظفر الحمداني ، و قال في ترجمة الحمداني : أخبرنا بكتبه السيد أبو البركات المشهدي .

و أما الكراجكي فهو من أجلة العلماء و الفقهاء و المتكلمين ، و أسند إليه جميع أبواب الإجازات ، و كتابه كنز الفوائد من الكتب المشهورة التي أخذ عنه جل من أتى بعده ، و سائر كتبه في غاية المتانة ، و قال الشيخ منتجب الدين في فهرسته : الشيخ العالم الثقة أبو الفتح محمد بن علي الكراجكي فقيه الأصحاب قرأ على السيد المرتضى علم الهدى ، و الشيخ الموفق أبي جعفر رحمهما الله وله تصانيف منها : كتاب التعجب ، و كتاب النوادر ، أخبرنا الوالد عن والده عنه إنتهى . و يظهر من الإجازات أنه كان أستاذ ابن البراج .

و الشيخ منتجب الدين من مشاهير الثقات و المحدثين ، و فهرسته في غاية الشهرة ، و هو من اولاد الحسين بن علي بن بابويه ، و الصدوق عمه الأعلى . و قال الشهيد الثاني في كتاب الإجازة : و أجزت له أن يروي عني جميع ما رواه علي ابن عبيد الله بن الحسن بن الحسين بن الحسن بن الحسين بن علي بن الحسين بن بابويه ، و جميع ما اشتمل عليه كتاب فهرسته لأسماء العلماء المتأخرين عن الشيخ أبي جعفر الطوسي ، و كان هذا الرجل حسن الضبط ، كثير الرواية عن مشائخ عديدة إنتهى . و أربعينه مشتمل على أخبار غريبة لطيفة .

وكتاب التحفة كتاب كثير الفوائد لكن لم نقل منه إلا نادراً لكون أخباره مأخوذة من كتب أشهر منه .

وابن شاذان قد عرفت حاله .

والمسعودي عدّه النجاشي في فهرسته من رواة الشيعة وقال : له كتب منها : كتاب إثبات الوصية لعلي بن أبي طالب عليه السلام ، و كتاب مروج الذهب . مات سنة ثلاث و ثلاثين و ثلاثمائة .

و أما كتاب النوادر فمؤلفه من الأفاضل الكرام . قال الشيخ منتجب الدين في الفهرست : علامة زمانه ، جمع مع علو النسب كمال الفضل والحسب ، وكان أستاذ أئمة عصره ، وله تصانيف شاهدته و قرأت بعضها عليه ، إنتهى . و أكثر أحاديث هذا الكتاب مأخوذ من كتب موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر عليه السلام الذي رواه سهل ابن أحمد الديباجي ، عن محمد بن محمد بن الأشعث ، عنه ، فأما سهل فمدحه النجاشي ، و قال ابن الغضائري بعد ذمّه : لا بأس بما روى من الأشعثيات و ما يجري مجريها مما رواه غيره . و ابن الأشعث و ثقه النجاشي و قال : يروي نسخة عن موسى بن إسماعيل . و روى الصدوق في المجالس من كتابه بسند آخر هكذا : حدّ ثنا الحسن ابن أحمد بن إدريس ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى الخزّاز عن موسى بن إسماعيل . فبتلك القرائن يقوي العمل بأحاديثه . و أما أدعية السرّ فسنوردها بتمامها في محله .

و كتاب الفضائل ، و كتاب إزاحة العلة مؤلفهما من أجلّة الثقات الأفاضل ، و قد مدحه أصحاب الإجازات كثيراً ، و قال الشهيد قدّس سرّه في الذكرى : ذكر الشيخ أبو الفضل الشاذان بن جبرئيل القميّ و هو من أجلاء فقهاءنا في كتاب إزاحة العلة في معرفة القبلة ، ثم ذكر شرطاً منه .

و أما كتاب الصفيّين فهو كتاب معتبر أخرج منه الكلينيّ و سائر المحدثين . و قال النجاشي : نصر بن مزاحم المتقريّ العطار أبو المفضل كوفيّ ، مستقيم الطريقة صالح الأمر ، غير أنّه يروي عن الضعفاء ، كتبه حسان منها : كتاب الجمل و كتاب الصفيّين . و ذكر أسانيدّه إلى الكتّابين ، و سائر كتبه . و ذكر الشيخ أيضاً في الفهرست سنده إلى كتبه .

و كتاب الغارات مؤلفه من مشاهير المحدثين ، وذكره النجاشي و الشيخ ، و عدّا من كتبه كتاب الغارات و مدحاه و قالوا : إنه كان زيدياً ثم صار إمامياً ، و روى السيّد ابن طاوس أحاديث كثيرة من كتبه ، وأخبرنا بعض أفاضل المحدثين أنّه وجد منه نسخة صحيحة معرّبة قديمة كُتبت قريباً من زمان المصنّف ، و عليها خط جماعة من الفضلاء ، و أنّه استكتبه منها فأخذنا منه نسخة ، وهو موافق لما أخرج منه ابن أبي الحديد و غيره .

و كتاب المقتضب ذكره الشيخ و النجاشي في فهرستهما و عدّا هذا الكتاب من كتبه و مدحاه بكثرة الرواية ، لكن نسباً إليه أنّه خلط في آخر عمره ، وذكره ابن شهر آشوب و عدّد مؤلفاته ولم يقدح فيه بشيء . و بالجملة كتابه من الأصول المعتبرة عند الشيعة ، كما يظهر من التتبّع .

و اشتهار الشهيد الثاني و المحقّق أغنانا عن التعرّض لحال كتبهما . نور الله ضريحهما .

و المحقّق البحراني من أجلة العلماء و مشاهيرهم ، و كتاباه في نهاية الاشتهار . و تفسير فرات و إن لم يتعرّض الأصحاب لمؤلفه بمدح و لا قدح ، لكن كون أخباره موافقة لما وصل إلينا من الأحاديث المعتبرة و حسن الضبط في نقلها ممّا يعطى الوثوق بمؤلفه و حسن الظنّ به ، و قد روى الصدوق رحمه الله عنه أخباراً بتوسط الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي . و روى عنه الحاكم أبو القاسم الحسكاني في شواهد التنزيل و غيره .

و الكتب الأربعة لجعفر بن أحمد بعضها في المناقب و بعضها في الأخلاق والآداب ، و الأحكام فيها نادرة ، و مؤلفها غير مذكور في كتب الرجال لكنّه من القدماء قريباً من عصر المفيد أو في عصره ، يروي عن الصفواني راوي الكليني بواسطة ، و يروي عن الصدوق أيضاً كما سيأتي في اسناد تفسير الإمام عليه السلام و فيها أخبار طريفة غريبة ، و عندنا منه نسخ مصحّحة قديمة . و السيّد ابن طاوس يروي عن كتبه في كتاب الإقبال و غيره ، وهذا ممّا يؤيد الوثوق عليها ، و روى عن بعض كتبه الشهيد الثاني رحمه الله في

شرح الإرشاد في فضل صلاة الجماعة ، وغيره من الأفاضل أيضاً .
 وكتاب نزهة الناظر، والجامع مؤلفهما من مشاهير العلماء المدققين ، وأقواله
 متداولة بين المتأخرين ، وهو ابن عمّ المحقق مؤلف الشرائع والمعتبر .
 وكتاب الوسيلة و مؤلفه مشهوران ، وأقواله متداولة بين المتأخرين ، وقال
 الشيخ منتجب الدين : الشيخ الإمام عماد الدين أبو جعفر محمد بن عليّ بن حمزة الطوسي
 المشهديّ قتيه ، عالم ، واعظ ، له تصانيف منها : الوسيلة .
 وكتب المشايخ الكرام ، والأجلة الفخام : الشيخ حسن ، والسيد محمد ، والشيخ
 البهائيّ نور الله مرآتهم جلالها ونباله مؤلفيها معلومتان ، وكذا كتابا مولانا محمد
 أمين قدّس سرّه .
 والسيد ابن باقى في نهاية الفضل والكمال لكن أكثر كتابه مأخوذ عن مصباح
 الشيخ رحمه الله .

وكتاب تقريب المعارف كتاب جيّد في الكلام وفيه أخبار طريفة أوردنا بعضها
 في كتاب الفتن ، وشأن مؤلفه أعظم من أن يقتصر إلى البيان .
 وكذا كتب الشيخين الجليلين : ابن البرّاج وسلار ، كمؤلفيها في نهاية الاعتبار .
 وكتاب دعائم الإسلام قد كان أكثر أهل عصرنا يتوهمون أنّه تأليف الصدوق
 رحمه الله ، وقد ظهر لنا أنّه تأليف أبي حنيفة النعمان بن محمد بن منصور قاضي مصر في
 أيام الدولة الإسماعيليّة ، وكان مالكيّاً أولاً ثمّ اهتدى وصار إماميّاً ؛ وأخبار هذا
 الكتاب أكثرها موافقة لما في كتبنا المشهورة لكن لم يرو عن الأئمة بعد الصادق خوفاً
 من الخلفاء الإسماعيليّة ، وتحت سرّ النقيّة أظهر الحقّ لمن نظرفيه متعمّقاً ، وأخباره
 تصلح للتأييد والتأكيد . قال ابن خلّكان : هو أحد الفضلاء المشار إليهم ذكره الأمير
 المختار المسيحيّ في تاريخه فقال : كان من العلم والفقه والدين والنبيل على ما لا
 مزيد عليه ، وله عدّة تصانيف منها : كتاب اختلاف أصول المذاهب وغيره إنتهى
 وكان مالكيّ المذهب ، ثمّ انتقل إلى مذهب الإماميّة . وقال ابن زولاق في ترجمة
 ولده عليّ بن النعمان كان أبوه النعمان بن محمد القاضي في غاية الفضل ، من أهل

القرآن والعلم بمعانيه، وعالمًا بوجوه الفقه، وعلم اختلاف الفقهاء واللغة والشعر والمعرفة بأيام الناس مع عقل وانصاف، وألف لأهل البيت من الكتب آلاف أوراق بأحسن تأليف وأملح سجع، وعمل في المناقب والمثالب كتاباً حسناً، وله ردود على المخالفين: له ردّ على أبي حنيفة وعلى مالك والشافعي وعليّ بن شريح، وكتاب اختلاف ينتصر فيه لأهل البيت عليهم السلام. أقول: ثم ذكر كثيرًا من فضائله وأحواله، ونحوه ذكر الياضي وغيره، وقال ابن شهر آشوب في كتاب معالم العلماء: القاضي النعمان بن محمد ليس باماميّ وكتبه حسان، منها شرح الأخبار في فضائل الأئمة الأطهار، ذكر المناقب إلى الصادق عليه السلام، الاتفاق والافتراق، المناقب والمثالب الإمامة أصول المذاهب، الدولة الإيضاح، إنتهى.

وكتاب المناقب والمثالب كتاب لطيف مشتمل على فوائد جلية.
وكتاب الحسين بن حمدان مشتمل على أخبار كثيرة في الفضائل، لكن غمز عليه بعض أصحاب الرجال.

وابن الخشاب تاريخه مشهور أخرج منه صاحب كشف الغمّة وأخباره معتبرة وهو كتاب صغير مقصور على ولادتهم ووفاتهم ومدد أعمارهم عليهم السلام.
وكتاب البرهان كتاب متين فيه أخبار غريبة، ومؤلفه من مشاهير الفضلاء، قال النجاشي: عليّ بن محمد العدوي الشمشاتي كان شيخاً بالجزيرة وفاضل أهل زمانه وأديبهم، ثم ذكر له تصانيف كثيرة وعدّ منها هذا الكتاب.

ورسالة أبي غالب مشتملة على أحوال زرارة بن أعين وإخوانه، وأولادهم، وأحفادهم وأسائدهم وكتبهم ورواياتهم، وفيه فوائد جمة. وهذا الرجل أعني أحمد بن محمد بن سليمان بن الحسن بن الجهم بن بكير بن أعين بن سنسن الملقب بأبي غالب الزراريّ كان من أفاضل الثقات والمحدثين وكان أستاذ الأفاضل الأعلام: كالشيخ المفيد وابن الغضائريّ وابن عبدون قدس الله أسرارهم. وعدّ النجاشي وغيره هذه الرسالة من كتبه، وسنذكر الرسالة بتمامها في آخر مجلدات هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.
وكتاب دلائل الإمامة من الكتب المعتبرة المشهورة، أخذ منه جلّ من تأخّر

عنه : كالسيد ابن طاوس وغيره ، ووجدنا منه نسخة قديمة مصححة في خزانة كتب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، ومؤلفه من ثقات رواتنا الإمامية ، وليس هو ابن جرير التاريخي المخالف قال النجاشي رحمه الله : محمد بن جرير بن رستم الطبري الآملي أبو جعفر جليل من أصحابنا ، كثير العلم ، حسن الكلام ، ثقة في الحديث ، له كتاب المسترشد في دلائل الإمامة ، أخبرنا أحمد بن علي بن نوح ، عن الحسن بن حمزة الطبري قال : حدثنا محمد بن جرير بن رستم ، بهذا الكتاب وبسائر كتبه . وقال الشيخ في الفهرست : محمد بن جرير بن رستم الطبري الكبير ، يكنى أبا جعفر ، دين ، فاضل ، وليس هو صاحب التاريخ فإنه عامي المذهب ، وله كتب جمّة منها : كتاب المسترشد .

و كتاب مصباح الأنوار مشتمل على غرر الأخبار ، ويظهر من الكتاب أن مؤلفه من الأفاضل الكبار ، ويروي من الأصول المعتبرة من الخاصة والعامة .

وكتاب الدرّ النظيم كتاب شريف كريم مشتمل على أخبار كثيرة من طرقنا و طرق المخالفين في المناقب ، وقد ينقل من كتاب مدينة العلم وغيره من الكتب المعتبرة وكان معاصراً للسيد علي بن طاوس رحمه الله ، ولما رجعنا إليه لبعض الجهات .

وكتاب الأربعين ، أخذ منه أكثر علماؤنا واعتمدوا عليه .

و كتاب تسليّة المجالس مؤلفه من سادة الأفاضل المتأخرين وهو كتاب كبير مشتمل على أخبار كثيرة أوردنا بعضها في المجلد العاشر .

وكتاب صفوة الأخبار ، ورياض الجنان مشتملان على أخبار غريبة في المناقب وأخرجنا منهما ما وافق أخبار الكتب المعتبرة .

وكتاب الغنية ، مؤلفه غني عن الإطراء ، وهو من الفقهاء الأجلّاء ، وكتبه معتبرة مشهورة لاسيما هذا الكتاب .

وكتب المحقق الطوسي روح الله روحه القدوسي ومؤلفها أشهر من الشمس في رابعة النهار .

والسيد عميد الدين من مشاهير العلماء ، وأثنى عليه أرباب الإجازات ، وكتبه معروفة متداولة لكن لم نرجع إليها إلا قليلاً .

و كذا الشيخ الأجلّ الملقّد بن عبد الله من أجلّة الفقهاء و تصانيفه في نهاية الاعتبار والاشتهار .

وكذا فخر المحقّقين أدقّ الفقهاء المتأخّرين و كتبه متداولة معروفة .
و كتاب الأضواء محتو على فوائد كثيرة لكن لم نرجع إليه كثيراً .
والشيخ مروّج المذهب نور الدين حشره الله مع الأئمّة الطاهرين حقوقه على الإيمان وأهله أكثر من أن يشكر على أقلّه ، و تصانيفه في نهاية الرزّانة والمتانة .
و السيّد الرشيد الشهيد التستريّ حشره الله مع الشهداء الأوّلين بذل الجهد في نصرة الدين الممين ، و دفع شبه المخالفين ، و كتبه معروفة لكن أخذنا أخبارها من مأخذها .

والشيخ ابن داود في غاية الشهرة بين المتأخّرين ، وبالغوا في مدحه في الإجازات و قلّ رجوعنا إلى كتبه .

و كذا رجال ابن الغضائري ، وهو إن كان الحسين فهو من أجلّة الثقات ، و إن كان أحمد كما هو الظاهر فلا أعتد عليه كثيراً ، و على أيّ حال فالاعتماد على هذا الكتاب يوجب ردّ أكثر أخبار الكتب المشهورة .

و كتابا الملحمة مشهوران ، لكن لأعتد عليهما كثيراً .

و كتاب الأنوار قد أدتني بعض أصحاب الشهيد الثاني على مؤلّفه و عدّه من مشائخه . و مضامين أخباره موافقة للأخبار المعتبرة المنقولة بالأسانيد الصحيحة ، و كان مشهوراً بين علمائنا يتلونه في شهر ربيع الأوّل في المجالس والمجامع إلى يوم المولد الشريف . و كذا الكتابان الآخران معتبران أوردنا بعض أخبارهما في الكتاب .

و كتاب أحمد بن أبي طاهر مشتمل على خطبة فاطمة صلوات الله عليها وخطب نساء أهل البيت عليهم السلام في كربلاء و مؤلّفه معتبر بين الفريقين .
و السيّد الأمجد ميرزا محمد قدّس الله روحه من النجباء الأفاضل و الأتقياء الأماثل ، و جاور بيت الله الحرام إلى أن مضى إلى رحمة الله و كتبه في غاية المتانة والسداد .

و كتاب الديوان انتسابه إليه صلوات الله عليه مشهور ، و كثير من الأشعار المذكورة فيها مروية في سائر الكتب ، و يشكل الحكم بصحة جميعها ، و يستفاد من معالم ابن شهر آشوب أنه تأليف علي بن أحمد الأديب النيسابوري من علمائنا ، والنجاشي عد من كتب عبدالعزيز بن يحيى الجلودي كتاب شعر علي عليه السلام و كتاب الشهاب و إن كان من مؤلفات المخالفين لكن أكثر فقراتها مذكورة في الكتب والأخبار المروية من طرقنا ، ولذا اعتمد عليه علماءنا ، و تصدوا لشرحه و قال الشيخ منتجب الدين : السيد فخر الدين شملة بن محمد بن أبي هاشم الحسيني عالم ، صالح ، روى لنا كتاب الشهاب للقاضي أبي عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاء عنه .

والشيخ أبو الفتح في الفضل مشهور و كتبه معروفة مألوفة .
و كتاب الأنوار البدرية مشتمل على بعض الفوائد الجليلة .
و تاريخ بلدة قم كتاب معتبر لكن لم يتيسر لنا أصل الكتاب و إنما وصل إلينا ترجمته ، و قد أخرجنا بعض أخباره في كتاب السماء و العالم .
و أجوبة سؤالات ابن سلام أوردناها في محالها .
و كتاب طب النبي صلى الله عليه و إن كان أكثر أخباره من طرق المخالفين لكنه مشهور متداول بين علمائنا . قال نصير الملة و الدين الطوسي في كتاب آداب المتعلمين : و لابد من أن يتعلم شيئاً من الطب و يتبرك بالآثار الواردة في الطب الذي جمعه الشيخ الإمام أبو العباس المستغفري في كتابه المسمى بطب النبي صلى الله عليه .

و المحقق الأردبيلي في الورع و التقوى و الزهد و الفضل بلغ الغاية القصوى و لم أسمع بمثله في المتقدمين و المتأخرين ، جمع الله بينه و بين الأمة الطاهرين و كتبه في غاية التدقيق و التحقيق .

و الخليل و الصاحب كانا من الإمامية و هما علمان في اللغة و العروض و العربية ، و الصاحب هو الذي صدر الصدوق عيون أخبار الرضا عليه السلام باسمه و أهدها إليه .
و الشواهد كتاب جيد مشتمل على بيان نزول الآيات في أهل البيت عليه السلام

وكثيراً ما يذكر عنه الطبرسي وغيره من الأعلام .
والمقصد مشتمل على أخبار غريبة و أحكام نادرة نذكر منها تأييداً وتأكيذاً .
والعمدة أشهر الكتب وأوثقها في النسب .
و النرسي من أصحاب الأصول ، روى عن الصادق و الكاظم عليهما السلام ، و ذكر
النجاشي سنده إلى ابن أبي عمير عنه ، والشيخ في التهذيب وغيره يروي من كتابه ،
وروى الكليني أيضاً من كتابه في مواضع : منها في باب التقبيل ، عن علي بن إبراهيم
عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عنه ، و منها في كتاب الصوم بسند آخر ، عن ابن أبي
عمير ، عنه .

وكذا كتاب زيد الزرّاد أخذ عنه أولوا العلم والرشاد ، و ذكر النجاشي أيضاً
سنده إلى ابن أبي عمير عنه ، وقال الشيخ في الفهرست والرجال : لهما أصلان لم يروهما
ابن بابويه وابن الوليد ، وكان ابن الوليد يقول : هما موضوعان . وقال ابن الغضائري :
غلط أبو جعفر في هذا القول فإنّي رأيت كتبهما مسموعة من محمد بن أبي عمير انتهى .
و أقول : و إن لم يوثقهما أرباب الرجال لكن أخذوا أكبر المحدثين من كتابهما
واعتمادهم عليهما حتّى الصدوق في معاني الأخبار وغيره ، ورواية ابن أبي عمير عنهما ،
وعدّ الشيخ كتابهما من الأصول لعلّها تكفي لجواز الاعتماد عليهما ، مع أنّنا أخذناهما
من نسخة قديمة مصحّحة بخط الشيخ منصور بن الحسن الآبي ، و هو نقله من
خطّ الشيخ الجليل محمد بن الحسن القمي ، و كان تاريخ كتابتها سنة أربع و سبعين
وفلانة ، و ذكر أنّه أخذهما وسائر الأصول المذكورة بعد ذلك من خطّ الشيخ
الأجلّ هارون بن موسى التلعكبري رحمه الله ، و ذكر في أوّل كتاب النرسي سنده
هكذا : حدّثنا الشيخ أبو محمد هارون بن موسى التلعكبري أيّده الله ، قال : حدّثنا
أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني ، قال : حدّثنا جعفر بن عبد الله العلوي
أبو عبد الله المحمّدي ، قال : حدّثنا محمد بن أبي عمير عن زيد النرسي . و ذكر في أوّل
كتاب الزرّاد سنده هكذا : حدّثنا أبو محمد هارون بن موسى التلعكبري ، عن أبي علي
محمد بن همام ، عن حميد بن زياد بن حماد . عن أبي العباس عبيد الله بن أحمد بن

نهيك ، عن محمد بن أبي عمير ، عن زيد الزرّاد ، وهذان السندان غير ما ذكره النجاشي .
وكتاب العصفري أيضاً أخذناه من النسخة المتقدمة ، و ذكر السند في أوله
هكذا : أخبرنا التلعكبري عن محمد بن همام ، عن محمد بن أحمد بن خاقان النهدي ،
عن أبي سمينة ، عن أبي سعيد العصفري عباد . و ذكر الشيخ و النجاشي رحمهما الله
كتابه ، و ذكرنا سندهما إليه لكنهما لم يوثقاه ، ولعلّ أخباره تصلح للتأييد .

وكتاب عاصم مؤلفه في الثقة و الجلالة معروف .

و ذكر الشيخ و النجاشي أسانيد إلى كتابه ، و في النسخة المتقدمة سنده
هكذا : حدّثني أبو الحسن محمد بن الحسن بن الحسين بن أيّوب القميّ أيّده الله
قال : حدّثني أبو محمد هارون بن موسى التلعكبري ، عن أبي عليّ محمد بن همام بن
سهيل الكاتب ، عن حميد بن زياد بن هوارة - في سنة تسع و ثلاث مائة - عن عبد الله
بن أحمد بن نهيك ، عن مساور و سلمة ، عن عاصم بن حميد الحنّاط ، قال : قال التلعكبري :
و حدّثني أيضاً بهذا الكتاب أبو القاسم جعفر بن محمد بن إبراهيم العلويّ الموسويّ
بمصر عن ابن نهيك .

و كتاب ابن الحضرميّ ذكر الشيخ في الفهرست طريقه إليه ، و في النسخة
المتقدمة ذكر سنده هكذا : أخبرنا الشيخ أبو محمد هارون بن موسى التلعكبريّ أيّده
الله عن محمد بن همام ، عن حميد بن زياد الدهقان ، عن أبي جعفر أحمد بن زيد بن
جعفر الأسديّ البزاز ، عن محمد بن المثنى بن القاسم الحضرميّ ، عن جعفر بن محمد بن
شريح الحضرميّ . و الشيخ أيضاً روى عن جماعة عن التلعكبريّ إلى آخر السند المتقدّم ،
إلا أنّ فيه : عن محمد بن أميّة بن القاسم ، و الظاهر أنّ ما هنا أصوب ، و أكثر أخباره
تنتهي إلى جابر الجعفيّ .

و كتاب محمد بن المثنى بن القاسم الحضرميّ ، وثق النجاشيّ مؤلفه ، و ذكر
طريقه إليه و في النسخة القديمة المتقدمة ، أورد سنده هكذا : حدّثنا الشيخ هارون
ابن موسى التلعكبريّ ، عن محمد بن همام . عن حميد بن زياد ، عن أحمد بن زيد بن جعفر
الأزديّ البزاز ، عن محمد بن المثنى .

و كتاب عبد الملك بن حكيم وثق النجاشي المؤلف، وذكر هو و الشيخ طريقهما إليه، و في النسخة القديمة طريقه هكذا: أخبرنا التلعكبري، عن ابن عقدة عن علي بن الحسن بن فضال، عن جعفر بن محمد بن حكيم، عن عمه عبد الملك. و كتاب المثنى ذكر الشيخ و النجاشي طريقهما إليه، و روى الكشي عن علي بن الحسن مدحه، و في النسخة المتقدمة سنده هكذا: التلعكبري، عن ابن عقدة، عن علي بن الحسن بن فضال، عن العباس بن عامر، عن مثنى بن الوليد الحنط. و كتاب خلاد، ذكر النجاشي و الشيخ سندهما إليه. و في النسخة القديمة هكذا: التلعكبري، عن ابن عقدة، عن يحيى بن زكريا بن شيبان، عن محمد بن أبي عمير، عن خلاد السدي، - و في بعض النسخ «السدي» بغير نون - البزاز الكوفي و كتاب الحسين بن عثمان النجاشي ذكر إليه سنداً و وثقة الكشي وغيره. و السند فيما عندنا من النسخة القديمة: عن التلعكبري، عن ابن عقدة، عن جعفر بن عبدالله المحمدي، عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن عثمان بن شريك. و كتاب الكاهلي مؤلفه ممدوح، و الشيخ و النجاشي أسندا عنه، و السند في القديمة: عن التلعكبري، عن ابن عقدة، عن محمد بن أحمد بن الحسن بن الحكم القطواني، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن عبدالله بن يحيى. و كتاب سلام بن عمرة الخراساني وثقه النجاشي و أسند إلى الكتاب، و فيما عندنا التلعكبري، عن ابن عقدة، عن القاسم بن محمد بن الحسن^(١) بن حازم، عن عبدالله بن جميلة، عن سلام. و كتاب النوادر مؤلفه ثقة فطحي، و النجاشي و الشيخ أسندا عنه. و السند فيما عندنا: عن التلعكبري، عن ابن عقدة، عن علي بن الحسن بن فضال، عن ابن أسباط.

و كتاب النبذة مؤلفه لا نعلم حاله.

و الدوريسي من تلامذة المفيد و المرتضى، و وثقه ابن داود و العلامة و الشيخ

منتجب الدين وغيرهم.

(١) و في نسخة: الحسين.

وكتاب الكرم والفر مشهور ومشمول على أجوبة شريفة .
و كتاب الأربعين من الكتب المعروفة ، والشيخ إبراهيم القطيفي رحمه الله كان
في غاية الفضل ، و كان معاصراً للشيخ نور الدين المروج ، وكانت بينهما مناظرات و
مباحثات كثيرة .

ثم أعلم أنا سنذكر بعض أخبار الكتب المتقدمة التي لم نأخذ منها كثيراً
لبعض الجهات مع ما سيتجدد من الكتب في كتاب مفرد ، سميناه : بمستدرك البحار
إن شاء الله الكريم الفقار ، إذ لا لحاق في هذا الكتاب يصير سبباً لتغيير كثير من النسخ
المتفرقة في البلاد : والله الموفق للخير والرشد والسداد .

﴿ الفصل الثالث ﴾

في بيان الرموز التي وضعناها للكتب المذكورة و نوردها في صدر كل خبر
ليعلم أنه مأخوذ من أي أصل ، وهل هو في أصل واحد أو متكرر في الأصول ، ولو
كان في السند اختلاف نذكر الخبر من أحد الكتاين ونشير إلى الكتاب الآخر بعده
و نسوقه إلى محل الوفاق . ولو كان في الماتن اختلاف مغير للمعنى نبيته . و مع اتحاد
المضمون واختلاف الألفاظ ومناسبة الخبر لبابين نورد بأحد اللفظين في أحد البابين
وباللفظ الآخر في الباب الآخر .

﴿ و لنذكر الرموز ﴾

ن : لعيون أخبار الرضا عليه السلام . ع : لعلل الشرائع . ك : لإكمال الدين .
يد : للتوحيد . ل : للحصول . لمي : لأمالى الصدوق . ثو : لثواب الأعمال . مع :
لمعاني الأخبار . هـ : للهداية . عد : للعقائد . وأما سائر كتب الصدوق و كتابا
والده فلم نحتج . فيها إلى الرموز لقلة أخبارها . ب : اقرب الإسناد . ير : لبصائر-
الدرجات . ما : لأمالى الشيخ . غط : لغيبة الشيخ . مصبا : للمصباحين . شا :
للإرشاد . جا : لمجالس المفيد . ختص : لكتاب الاختصاص . وسائر كتب المفيد و

الشيخ لم نعين لها رمزاً ، وكذا أمالي ولد الشيخ شرّ كناه مع أمالي والده في الرمز لأن جميع أخباره إنما يروى بها عن والده رضي الله عنهما .

مل : لكامل الزيادة . سن : للمحاسن . فس : لتفسير علي بن إبراهيم . شي : لتفسير العياشي . م : لتفسير الإمام عليه السلام . ضه : لروضة الواعظين . عم : لإعلام الوري . مكما : لمكارم الأخلاق . ج : للاحتجاج . قب : لمناقب ابن شهر آشوب . كشف : لكشف الغمّة . ف : لتحف العقول . مد : للعمدة . نص : للكفاية . نبه : لتنبيه الخاطر . نهج : لنهج البلاغة . طب : لطب الأئمة . صح : لصحيفة الرضا عليه السلام . ضا : لفقّه الرضا عليه السلام . يج : للخرايج . ص : لقصص الأنبياء . ضوء : لضوء الشهاب . طا : لأمان الأخطار . شف : لكشف اليقين .

يف : للطرائف . قيه : للدرع . فتح : لفتح الأبواب . نجم : لكتاب النجوم . جيم : لجمال الأسبوع . قل : لإقبال الأعمال . تم : لفلاح السائل لكونه من تتمات المصباح . مهج : لمهج الدعوات . صبا : لمصباح الزائر . حه : لفرحة الغري . كنز : لكنز جامع الفوائد وتأويل الآيات الظاهرة معاً لكون أحدهما مأخوذاً من الآخر كما عرفت . غو : لغوالي اللثالي ، والنثر لا يحتاج إلى الرمز . جع : لجامع الأخبار . في : لغيبة النعماني . فض : لكتاب الروضة لكونه في الفضائل . مص : لمصباح الشريعة . قبس : لقبس المصباح . ط : للصراط المستقيم . خص : لمنتخب البصائر . سر : للسرائر . ق : للكتاب العتيق الغروي . كش : لرجال الكشي . جش : لفهرست النجاشي . بشا : لبشارة المصطفى . ين : لكتابي الحسين بن سعيد أو لكتابه والنوادر . عين : للعيون والمحاسن . غر : للغرر والدرر . كف : لمصباح الكفعمي . لد : للبلد الأمين . قضا : لقضاء الحقوق . محص : للتحصيل . عده : للعدة . جنة : للجنة . منها : للمحتاج . د : للعدد . يل : للفضائل . فر : لتفسير فرات ابن إبراهيم . عا : لدعائم الإسلام .

وسائر الكتب لا رمز لها وإنما نذكر أسمائها بتمامها ، ومنها ما أوردناه بتمامه في المحال المناسبة له : كطب الرضا عليه السلام ، وتوحيد المفضل ، والإهليلجة ، و

كتاب المسائل لعلي بن جعفر ، و فهرست الشيخ منتجب الدين . وإنما لم نرمز لها إمّا : لذكرها بتمامها في محالّها كما عرفت ، أو : لقلة رجوعنا إليها لكون أكثر أخبارها عاميّة ، أو : لكون حجم الكتاب قليلاً وأخباره يسيرة ، أو : لعدم الاعتماد التام عليه ، أو : لغير ذلك من الجهات والأغراض .

ثم أعلم أنا إنّما تركنا إيراد أخبار بعض الكتب المتواترة في كتابنا هذا كالكتب الأربعة لكونها متواترة مضبوطة لعلّه لا يجوز السعى في نسخها وتركها . وإن احتجنا في بعض المواضع إلى إيراد خبر منها فهذه رموزها : كا : للكافي . يب : للتهذيب . صا : للاستبصار . يه : لمن لا يحضره الفقيه . وعند وصولنا إلى الفروع ترك الرموز و نورد الأسماء مصرّحةً إن شاء الله تعالى لفوائد تختصّ بها لا تخفى على أولى النّسب ، و كذا ترك هناك الاختصارات التي اصطّلحناها في الأسانيد في الفصل الآتي لكثرة الاحتياج إلى السند فيها .

﴿ الفصل الرابع ﴾

في بيان ما اصطّلحنا عليه للاختصار في الإسناد مع التحرّز عن الإرسال المفضي إلى قلة الاعتماد فإن أكثر المؤلفين دأبهم التطويل في ذكر رجال الخبر لتزيين الكتاب وتكثير الأبواب ، وبعضهم يسقطون الأسانيد فتتخطّ الأخبار بذلك عن درجة المسانيد فيفوت التمييز بين الأخبار في القوّة والضعف ، والكمال والنقص ؛ إذ بالمخبر يعرف شأن الخبر ، وبالوثوق على الرواة يستدلّ على علو الرواية والأثر ، فاخترنا ذكر السند بأجمعه مع رعاية غاية الاختصار : بالاكْتفاء عن المشاهير بذكر والدهم ، أو لقبهم ، أو محض اسمهم ، خالياً عن النسبة إلى الجدّ والأب و ذكر الوصف والكنية واللقب . و بالإشارة إلى جميع السند إن كان ممّا يتكرّر كثيراً في الأبواب برمز وعلامة واصطلاح مهيّدي صدر الكتاب لئلا يترك في كتابنا شيء من فوائد الأصول فيسقط بذلك عن درجة كمال القبول .

فأمّا ما اختصرناه من أسناد قرب الإسناد فكلّها كان فيه أبو البختريّ: فقد رواه عن السندي بن محمد البرّاز، عن أبي البختريّ وهب بن وهب القرشيّ.

وكلّ ما كان فيه عنهما عن حنّان: فهما عبد الصمد بن محمد، ومحمد بن عبد الحميد معاً عن حنّان بن سدير.

وكلّ ما كان فيه عليّ عن أخيه فهو: عن عبد الله بن الحسن العلويّ، عن جدّه عليّ بن جعفر، عن أخيه موسى عليه السلام.

وكلّ ما كان فيه ابن رباب فهو بهذا الاسناد: أحمد وعبد الله ابنا محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن عليّ بن رباب.

وكلّ ما كان فيه عن حمّاد بن عيسى فهو بهذا الاسناد: محمد بن عيسى، والحسن ابن ظريف، وعليّ بن إسماعيل، كلّهم عن حمّاد بن عيسى البصريّ الجهنّيّ.

وكلّ ما كان فيه ابن سعد، عن الأزدّيّ فهو: أحمد بن إسحاق بن سعد، عن بكر بن محمد الأزدّيّ.

وكلّ ما كان فيه ابن ظريف، عن ابن علوان فهما: الحسن بن ظريف، والحسين ابن علوان.

وأما ما اختصرناه من أسانيد كتب الصدوق فكلّما كان في خبر الأعمش فهو بهذا السند المذكور في كتاب الخصال: قال حدّثنا أحمد بن محمد بن الهيثم العجليّ وأحمد بن الحسن القطّان، ومحمد بن أحمد السنانيّ، والحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هشام المكتّب، وعبد الله بن محمد الصامخ، وعليّ بن عبد الله الورّاق رضي الله عنهم، قالوا: حدّثنا أحمد بن يحيى بن زكريّا القطّان، عن بكر بن عبد الله بن حبيب، عن تميم بن بهلول، عن أبي معاوية، عن الأعمش، عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه.

وكلّ ما كان في خبر ابن سلام فهو بهذا السند الذي أورده الصدوق في كتبه قال: حدّثنا الحسن بن يحيى بن ضريس، قال: حدّثنا أبي، قال: حدّثنا أبو جعفر عمارة السكريّ السريانيّ، قال: حدّثنا إبراهيم بن عاصم بقزوين قال: حدّثنا عبد الله بن

هارون الكرخي، قال : حدّ ثنا أبو جعفر أحمد بن عبد الله بن يزيد بن سلام بن عبيد الله مولى رسول الله ﷺ، قال : حدّ ثني أبي عبد الله بن يزيد، قال : حدّ ثني يزيد بن سلام، عن النبي ﷺ.

وكلّ ما كان فيه في علل الفضل بن شاذان فهو : ما رواه الصدوق، عن عبد الواحد ابن عبدوك النيسابوري، عن علي بن محمد بن قتيبة، عن الفضل بن شاذان، عن الرضا عليه السلام، وكلّ ما كان فيه في خبر مناهي النبي ﷺ فهو ما ذكره الصدوق بهذا الاسناد : حدّ ثنا حمزة بن محمد بن أحمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام، قال : حدّ ثني أبو عبد الله العزيز بن محمد بن عيسى الأبهري، قال : حدّ ثنا أبو عبد الله محمد بن زكريّا الجوهري الغلابي البصري، قال : حدّ ثنا شعيب بن واقد، عن الحسين بن زيد، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام عن النبي ﷺ.

وكلّ ما كان فيه بالاسناد إلى وهب فهو كما ذكره الصدوق رحمه الله : أخبرنا أبو عبد الله محمد بن شاذان بن أحمد البروازي، عن أبي علي محمد بن محمد بن الحرث بن سفيان الحافظ السمرقندي، عن صالح بن سعيد الترمذي، عن عبد المنعم بن إدريس، عن أبيه، عن وهب بن منبه اليماني.

وكلّ ما كان فيه باسناد العلوي فهو ما رواه الصدوق رحمه الله، عن أحمد بن محمد ابن عيسى العلوي الحسيني، عن محمد بن إبراهيم بن أسباط، عن أحمد بن محمد بن زياد القطّان عن أبي الطيّب أحمد بن محمد بن عبد الله، عن عيسى بن جعفر العلوي العمري، عن آبائه، عن عمر بن علي، عن أبيه علي بن أبي طالب صلوات الله عليه.

وكلّ ما كان فيه باسناد التميمي فهو ما ذكره الصدوق رحمه الله قال : حدّ ثنا محمد ابن عمر بن أسلم بن البرّ الجعابي، قال : حدّ ثني أبو محمد الحسن بن عبد الله بن محمد بن العباس الرازي التميمي، عن أبيه، قال : حدّ ثني سيدي علي بن موسى الرضا، قال : حدّ ثني أبي موسى بن جعفر، قال حدّ ثني أبي جعفر بن محمد، قال : حدّ ثني أبي محمد بن علي، قال : حدّ ثني أبي علي بن الحسين، قال : حدّ ثني أبي الحسين بن علي، قال : حدّ ثني

أخي الحسن ، قال : حدّثني أبي عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله .
وكلّ ما كان فيه بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عليه السلام فهو ما أوردته الصدوق في كتاب
عيون أخبار الرضا عليه السلام هكذا : حدّثنا أبو الحسن محمد بن عليّ بن الشاه المرورودي
بمرورود في داره ، قال : حدّثنا أبو بكر بن عبد الله النيسابوري ، قال حدّثنا أبو القاسم
عبد الله بن أحمد بن عامر بن سلمويه الطائي بالبصرة ، قال حدّثنا أبي في سنة ستين ومائتين ، قال :
حدّثني عليّ بن موسى الرضا عليه السلام سنة أربع وتسعين ومائة . وحدّثنا أبو منصور أحمد بن
إبراهيم بن بكر الخوزي بنيسابور ، قال : حدّثني أبو إسحاق بن إبراهيم بن مروان بن محمد
الخوزي قال : حدّثنا جعفر بن محمد بن زياد الفقيه الخوزي ، قال : حدّثنا أحمد بن عبد الله
الهروي الشيباني ، عن الرضا عليه السلام . وحدّثنا أبو عبد الله الحسين بن محمد الأشناني الرازي العدل
ببلخ ، قال : حدّثنا عليّ بن محمد بن مهرويه القزويني ، عن داود بن سليمان الفراء ، عن
عليّ بن موسى الرضا عليه السلام ، قال : حدّثني أبي موسى بن جعفر ، قال : حدّثني أبي جعفر
ابن محمد ، قال حدّثني أبي محمد بن عليّ قال : حدّثني أبي عليّ بن الحسين ، قال حدّثني
أبي الحسين بن عليّ ، قال حدّثني أبي عليّ بن أبي طالب عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله .

وكلّ ما كان فيه فيما كتب الرضا عليه السلام للمأمون فهو ما رواه الصدوق قال : حدّثنا
عبد الواحد بن محمد بن عديّوس النيسابوري - بنيسابور في شعبان سنة إثنين وخمسين
و ثلاث مائة - قال : حدّثنا عليّ بن محمد بن قتيبة النيسابوري ، عن الفضل بن شاذان ،
عن الرضا عليه السلام .

وكلّ ما كان فيه في خبر الشاميّ فهو ما رواه الصدوق قال : حدّثنا محمد بن إبراهيم
ابن إسحاق ، قال : حدّثنا أحمد بن محمد الهمداني ، قال : حدّثنا الحسن بن القاسم قراءة
قال : حدّثنا عليّ بن إبراهيم بن المعلّى ، قال : حدّثنا أبو عبد الله محمد بن خالد ، قال :
حدّثنا عبد الله بن بكر المراري ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عليّ بن
الحسين ، عن أبيه عليه السلام . ورواه الشيخ ، عن الحسين بن عبيد الله الغضائري ، عن الصدوق
بهذا الاسناد .

وكلّ ما كان فيه في أسئلة الشاميّ عن أمير المؤمنين عليه السلام فهو بهذا الاسناد : قال

الصدوق : حدثنا أبو الحسن محمد بن عمرو بن علي بن عبد الله البصري بإيلاق قال : حدثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أحمد بن جبلة الواعظ ، قال : حدثنا أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي ، قال : حدثنا أبي ، قال : حدثنا علي بن موسى الرضا ، عن آبائه عن الحسين بن علي ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين .

وكل ما كان فيه الأربعمائة فهو : ما رواه الصدوق في الخصال عن أبيه ، عن سعد ابن عبد الله ، عن محمد بن عيسى القطيني ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن بن راشد عن أبي بصير ، و محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حدثني أبي عن جدّه عن آبائه عليه السلام أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه علم أصحابه في مجلس واحد أربعمئة باب مما يصلح للمؤمن في دينه و دنياه . وسيأتي بتمامه في المجلد الرابع .

وكل ما كان فيه بالاسناد إلى دارم فهو : ما رواه الصدوق ، عن محمد بن أحمد بن الحسين ابن يوسف البغدادي الوراق ، عن علي بن محمد بن جعفر بن أحمد بن عنبسة مولى الرشيد ، عن دارم بن قبيصة بن نهشل بن مجمع الصنعاني .

وكل ما كان فيه المفسر باسناده إلى أبي محمد عليه السلام فهو : ما رواه الصدوق ، عن محمد ابن القاسم الجرجاني المفسر ، عن أبي يعقوب يوسف بن محمد بن زياد ، وأبي الحسن علي بن محمد بن سيار . وكان من الشيعة الإمامية - عن أبيهما ، عن الحسن بن علي بن محمد عليه السلام .

وكل ما كان فيه ابن المغيرة باسناده فالسند هكذا : جعفر بن علي بن الحسن الكوفي ، قال : حدثني جدي الحسن بن علي بن عبد الله ، عن جدّه عبد الله بن المغيرة . وقد نعبر عن هذا السند هكذا : ابن المغيرة ، عن جدّه ، عن جدّه .

وكل ما كان فيه ابن البرقي عن أبيه ، عن جدّه فهو : علي بن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن جدّه أحمد .

وكل ما كان فيه فيما أوصى به النبي عليه السلام إلى علي عليه السلام فهو : ما رواه الصدوق ، عن محمد بن علي بن الشاه ، عن أحمد بن محمد بن الحسين ، عن أحمد بن خالد الخالدي ، عن محمد بن أحمد بن صالح التميمي ، عن أنس بن محمد بن أبي مالك ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن علي بن أبي طالب عليه السلام . ورواه في كتاب مكارم الأخلاق

وكتاب تحف العقول مرسلًا، عن الصادق عليه السلام.

و أمّا ما اختصرناه من أسانيد كتب شيخ الطائفة فكلمّا كان فيه باسناد أبي قتادة فهو: مارواه أبو عليّ ابن شيخ الطائفة، عن أبيه، عن الحسين بن عبد الله الغضائري عن أبي محمد هارون بن موسى التلعكبري، عن محمد بن همام، عن عليّ بن الحسين الهمداني عن محمد بن خالد البرقي، عن أبي قتادة القمي.

وكلّ ما كان فيه باسناد أخي دعبل فهو: مارواه الشيخ، عن هلال بن محمد بن جعفر الحفّار قال: أخبرنا أبو القاسم إسماعيل بن عليّ بن عليّ الدعبل، قال: حدّثني أبي أبو الحسن عليّ بن عليّ بن دعبل بن رزين بن عثمان بن عبد الرحمن بن عبد الله بن بديل بن ورقاء أخو دعبل بن عليّ الخزاعي - ببغداد سنة اثنين وسبعين ومائتين - قال: حدّثنا سيدي أبو الحسن عليّ بن موسى الرضا عليه السلام - بطوس سنة ثمان وتسعين ومائة - وفيها رحلنا إليه عليّ طريق البصرة، وصادفنا عبد الرحمن بن مهدي عليلًا، فأقمنا عليه أيامًا و مات عبد الرحمن بن مهدي، و حضرنا جنازته، وصلى عليه إسماعيل بن جعفر، فرحلنا إلى سيدي أنا وأخي دعبل، فأقمنا عنده إلى آخر سنة مائتين، و خرجنا إلى قم بعد أن خلع سيدي أبو الحسن الرضا عليه السلام على أخي دعبل قميصًا خزّ أخضر، وخاتم فضة عقيقًا، ودفع إليه دراهم رضويّة، و قال له: يا دعبل! صر إلى قم فإنك تفيد بها، و قال له: احتفظ بهذا القميص، فقد صليت فيه ألف ركعة^(١)، وختمت فيه القرآن ألف ختمة، فحدّثنا إملاءً - في رجب سنة ثمان وتسعين ومائة - قال: حدّثني أبي موسى بن جعفر، عن آبائه صلوات الله عليهم أجمعين.

وكلّ ما كان فيه باسناد المجاشعيّ فهو ما رواه الشيخ قال: أخبرنا جماعة، عن أبي المفضل الشيباني، قال: حدّثنا الفضل بن محمد بن المسيّب أبو محمد الشعرائي البيهقيّ بجرجان قال: حدّثنا هارون بن عمرو بن عبد العزيز بن محمد أبو موسى المجاشعي، قال: حدّثنا محمد بن جعفر بن محمد، قال: حدّثنا أبي أبو عبد الله عليه السلام. قال المجاشعي: و حدّثنا الرضا عليّ بن موسى، عن أبيه موسى، عن أبيه أبي عبد الله جعفر بن محمد، عن آبائه، عن عليّ عليه السلام.

(١) وفي الإمالى: فقد صليت فيه ألف ليلة في كل ليلة ألف ركعة.

وكل ما نذكر عند ذكر أخبار مستطرفات السرائر في كتاب المسائل فهو إشارة إلى ما ذكره ابن إدريس رحمه الله حيث قال : ومن ذلك ما استطرفناه من كتاب مسائل الرجال و مكاتباتهم مولانا أبا الحسن علي بن محمد عليه السلام والأجوبة عن ذلك ، رواية أبي عبد الله أحمد بن محمد بن عبد الله بن الحسن بن عياش الجوهري ، ورواية عبد الله بن جعفر الحميري رضي الله عنهما .

وكل ما كان فيه نواذر الراوندي باسناده فهذا سند - نقلته كما وجدته - : أخبرنا السيد الإمام ، ضياء الدين سيد الأئمة ، شمس الإسلام ، تاج الطالبيّة ، ذوالفخرين ، جمال آل رسول الله عليه السلام أبو الرضا ، فضل الله بن علي بن عبيد الله الحسن بن الراوندي حرس الله بحاله ، وأدام فضله قال : أخبرنا الإمام الشهيد أبو المحاسن عبد الواحد بن إسماعيل ابن أحمد الروياني إجازة وسماعاً قال : أخبرنا الشيخ أبو عبد الله محمد بن الحسن التميمي البكري إجازة وسماعاً . قال : حدّثنا أبو محمد سهل بن أحمد الديباجي ، قال حدّثنا أبو علي محمد بن محمد بن الأشعث الكوفي ، قال : حدّثني موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر ابن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام . قال : حدّثني أبي إسماعيل ابن موسى ، عن أبيه موسى ، عن جدّه جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه ، عن جدّه علي بن الحسين ، عن أبيه ^(١) علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله عليه السلام . أقول : ويظهر من كتب الرجال طرق آخر إلى هذا الكتاب نوردها في آخر مجلدات كتابنا هذا إن شاء الله تعالى .

وكل ما كان في كتاب قصص الأنبياء بالإسناد إلى الصدوق فهو ما ذكر في مواضع قال : أخبرني الشيخ علي بن عبد الصمد النيسابوري ، عن أبيه ، عن السيد أبي البركات علي بن الحسين الخوزي ، عن الصدوق رحمه الله . وفي موضع آخر قال : أخبرنا السيد أبو الحرب المجتبي بن الداعي الحسيني ، عن الدورستي ، عن أبيه ، عنه . وقال في موضع آخر : أخبرنا السيد أبو الصمصام ذوالفقار بن أحمد بن معبد الحسيني ، عن الشيخ أبي جعفر الطوسي ، عن المفيد ، عن الصدوق . وفي موضع آخر أخبرنا السيد أبو البركات محمد بن إسماعيل ، عن علي بن عبد الصمد ، عن السيد أبي البركات الخوزي . وفي موضع

(١) كذا في النسخ التي عندنا .

آخر أخبرنا السيّد^(١) أبو القاسم بن كمح ، عن الدوريسيّ ، عن المفيد ، عن الصدوق . وفي موضع آخر أخبرنا الأستاذ أبو جعفر محمد بن المرزبان ، عن الدوريسيّ ، عن أبيه ، عنه . وفي موضع آخر أخبرنا الأديب أبو عبد الله الحسين المؤدّب القميّ ، عن الدوريسيّ ، عن أبيه ، عنه . وفي مقام آخر أخبرنا أبو سعد الحسن بن عليّ ، والشيخ أبو القاسم الحسن ابن محمد الحديقيّ ، عن جعفر بن محمد بن العباس ، عن أبيه ، عن الصدوق . وفي مقام آخر أبو عليّ الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسيّ ، عن جعفر الدوريسيّ ، عن المفيد ، عن الصدوق . وفي موضع آخر أخبرنا الشيخ أبو الحسين أحمد بن محمد بن عليّ بن محمد ، عن جعفر بن أحمد ، عن الصدوق . وفي محلّ آخر أخبرنا هبة الله بن دعويدار ، عن أبي عبد الله الدوريسيّ ، عن جعفر بن أحمد المريسيّ ، عنه . وفي محلّ آخر أخبرنا السيّد عليّ بن أبي طالب السيلقيّ^(٢) ، عن جعفر بن محمد بن العباس ، عن أبيه ، عنه . وفي آخر أخبرنا أبو السعادات هبة الله بن عليّ الشجريّ ، عن جعفر بن محمد بن العباس ، عن أبيه . وفي آخر أخبرنا الشيخ أبو المحاسن مسعود بن عليّ بن محمد ، عن عليّ بن عبد الصمد عن عليّ بن الحسين ، عنه . وفي خبر آخر : أخبرنا جماعة منهم الأخوان : محمد وعليّ ابن عليّ بن عبد الصمد ، عن أبيهما ، عن السيّد أبي البركات عليّ بن الحسين الحسينيّ ، عنه .

وكلّ ما كان من كتاب صفين فقد وجدت في أوّل الكتاب ووسطه في مواضع سنده هكذا : أخبرنا الشيخ الحافظ ، شيخ الإسلام ، أبو البركات عبد الوهاب بن المبارك بن أحمد بن الحسن الأنماطيّ ، قال : أخبرنا الشيخ أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد الصيرفيّ - بقراءة عليه في شهر ربيع الآخر من سنة أربع وثمانين وأربعمائة - قال : أخبرنا أبو يعلى أحمد بن عبد الواحد بن محمد بن جعفر بن الوكيل - قراءة عليه و أنا أسمع في رجب من سنة ثمان وثلاثين وأربعمائة - ، قال : أخبرنا أبو الحسن محمد بن ثابت بن عبد الله بن محمد بن ثابت الصيرفيّ - قراءة عليه وأنا أسمع - قال : أخبرنا عليّ بن محمد بن عقبة بن الوليد بن همام بن عبد الله - قراءة عليه في سنة أربعين وثلاثمائة - قال :

(١) وفي نسخة : الاستاذ .

(٢) وفي نسخة : السليقي .

أخبرنا أبو الحسن محمد بن سليمان بن الربيع بن هشام الهندي الخزّاز ، قال أخبرنا أبو الفضل نصر بن مزاحم التميمي . و لعلّ هذا من سند العامة لأنهم أيضاً أسندوا إليه . و روى عنه ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة أحاديث كثيرة و قال : هو في نفسه ثبت ، صحيح النقل ، غير منسوب إلى هوى ولا إدغال ، وهو من رجال أصحاب الحديث إنتهى . و أخرجنا في كتاب الفتن أكثر أخباره من الشرح المذكور لتكون حجة على المخالفين .

و أما أسانيد أصحابنا إليه فهي مذكورة في كتب الرجال . و وجدت في ظهر كتاب المقتضب ما هذه صورته : أخبرني به الشيخ الإمام العالم نجم الدين أبو محمد عبد الله ابن جعفر بن محمد بن موسى ، عن جدّه محمد بن موسى بن جعفر ، عن جدّه جعفر بن محمد بن أحمد بن العياش الدورستى ، عن الحسن بن محمد بن إسماعيل بن اشناس البزّاز ، عن مصنفه أبي عبد الله أحمد بن محمد بن عياش .

و كان في مفتتح كتاب ابن الخشاب : أخبرنا السيّد العالم الفقيه صفى الدين أبو جعفر محمد بن معد الموسوي - في العشر الأخير من صفر سنة ست عشرة و ستمائة - قال أخبرنا الأجلّ العالم زين الدين أبو العزّ أحمد بن أبي المظفر محمد بن عبد الله بن محمد بن جعفر قراءة عليه فأقرّ به - و ذلك في آخر نهار يوم الخميس ثامن صفر من السنة المذكورة بمدينة السلام بدرب الدواب - قال : أخبرنا الشيخ الإمام العالم الأ و حد حجة الإسلام أبو محمد عبد الله بن أحمد بن أحمد بن أحمد بن الخشاب ، قال : قرأت على الشيخ أبي منصور محمد بن عبد الملك بن الحسن المقرئ - يوم السبت الخامس و العشرين من محرّم سنة إحدى و ثلاثين و خمسمائة - ، من أصله بخطّ عمّه أبي الفضل أحمد بن الحسن ، و سماعه منه فيه بخطّ عمّه ، في يوم الجمعة سادس عشر شعبان من سنة أربع و ثمانين و أربعمائة أخبركم أبو الفضل أحمد بن الحسن ، فأقرّ به ، قال : أخبرنا أبو عليّ الحسن بن الحسين ابن العباس بن الفضل - قراءة عليه وأنا أسمع في رجب سنة ثمان و عشرين و أربعمائة - قال : أخبرنا أحمد بن نصر بن عبد الله بن الفتح زارع النهروان بها - قراءة عليه وأنا أسمع في سنة خمس و ستين و ثلاثمائة - قال : حدّثنا حرب بن أحمد المؤدّب ، قال حدّثنا

الحسن بن محمد العمي البصري، عن أبيه، قال : حدثنا محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام ثم يعيد السند عن حرب بن محمد.

﴿ولندكر المفردات المشتركة﴾

أبان : هو ابن عثمان . أحمد الهمداني : هو أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة الهمداني الكوفي الحافظ ، وقد نعبّر عنه بأبن عقدة ، وتارة بأحمد الكوفي . أحمد بن الوليد : هو ابن محمد بن الحسن بن الوليد . اسحاق : هو ابن عمار . أيوب : هو ابن نوح ، وقد نعبّر عنه بأبن نوح . تميم القرشي : هو تميم بن عبد الله بن تميم القرشي أستاذ الصدوق . ثعلبة : هو ابن ميمون . جعفر الكوفي : هو ابن محمد . جميل : هو ابن الدراج . الحسين ، عن أخيه ، عن أبيه : هم الحسين بن سيف بن عميرة ، عن أخيه علي ، عن أبيه سيف . حفص : هو ابن غياث القاضي . حمدان : هو ابن سليمان النيسابوري يروي عنه ابن قتيبة . حمزة العلوي : هو حمزة بن محمد بن أحمد العلوي . حمويه : هو أبو عبد الله حمويه بن علي بن حمويه النضري . قال الشيخ رحمه الله : أخبرنا قراءة عليه ببغداد في دار الغضائري يوم السبت النصف من ذي القعدة سنة ثلاث عشرة و أربعمائة . حنان : هو ابن سدير . درست : هو ابن أبي منصور الواسطي . الريان : هو ابن الصلت . سعد : هو ابن عبد الله . سماعة : هو ابن مهران . سهل : هو ابن زياد . صفوان : هو ابن يحيى . عبد الأعلى : هو مولى آل سام . العلاء ، عن محمد : هما ابن رزين ، و ابن مسلم . علان : هو علي بن محمد المعروف بعلان . علي ، عن أبيه : علي بن إبراهيم بن هاشم . فرات : هو فرات بن إبراهيم ابن فرات الكوفي ، و غالباً يكون بعد ابن سعيد الهاشمي . الفضل : هو ابن شاذان . القاسم ، عن جده : هو القاسم بن يحيى ، عن جده الحسن بن راشد . محمد الحميري : هو ابن عبد الله بن جعفر . محمد بن عامر : هو محمد بن الحسين بن محمد بن عامر . محمد العطاس : هو ابن يحيى . المظفر العلوي : هو أبو طالب المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي السمرقندي . معمر : هو ابن يحيى . هارون : هو ابن مسلم . يونس : هو ابن عبد الرحمن . الادمي : هو سهل بن زياد . الأزدي : هو محمد بن زياد ، وقد يطلق على بكر بن محمد . الأسدي : هو أبو الحسين محمد بن جعفر الأسدي ، وقد نعبّر عنه بمحمد الأسدي . والأسدي في أول

سند الصدوق : هو محمد بن أحمد بن علي بن أسد الأسدي . الأشعري : هو محمد بن أحمد ابن يحيى بن عمران الأشعري . الاثناني : هو أبو عبد الله الحسين بن محمد الاثناني الرازي العدل ، قال الصدوق : أخبرنا ببلخ . الإصفهاني : هو القاسم بن محمد . الأصم : هو عبد الله ابن عبد الرحمن . الأنصاري : هو أحمد بن علي الأنصاري . الأهوازي . هو الحسين بن سعيد . البجلي : هو موسى بن القاسم . البرقي : هو أحمد بن محمد بن خالد . البرمكي : هو محمد بن إسماعيل . البيهقي : هو أبو علي الحسين بن أحمد . البرنطي : هو أحمد بن محمد بن أبي نصر . البطائني : هو علي بن أبي حمزة . التفليسي : هو شريف بن سابق . التمار : هو أبو الطيب الحسين بن علي أستاذ المفيد . الثقي : هو إبراهيم بن محمد . الثمالي : هو أبو حمزة ثابت بن دينار . الجاموراني : هو أبو عبد الله محمد بن أحمد الرازي . الجعابي : هو أبو بكر محمد بن عمر . الجعفري : هو سليمان بن جعفر . الجلودي : هو عبد العزيز بن يحيى البصري . الجوهرى : هو محمد بن زكريا . الحافظ : هو محمد بن عمر الحافظ البغدادي أستاذ الصدوق . الحجال : هو عبد الله بن محمد . الحذاء : هو أبو عبيدة زياد بن عيسى . الحفّار : هو أبو الفتح هلال بن محمد بن جعفر بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام . الحميري : هو عبد الله بن جعفر بن جامع . الخزّاز : هو أبو أيوب إبراهيم بن عيسى . الخشّاب : هو الحسن بن موسى . الدقاق : هو علي بن أحمد بن محمد بن عمران الدقاق أستاذ الصدوق . الدهقان : هو عبيد الله بن عبد الله . الرزّاز : هو أبو جعفر محمد بن عمرو البخترى . الرقي : هو داود بن كثير . الروياني : هو عبيد الله بن موسى الزعفراني : هو أبو جعفر محمد بن علي بن عبد الكريم . الساباطي : هو عمار بن موسى . السابري : هو أبو عبد الله علي بن محمد . السعد آبادي : هو علي بن الحسين . السكري : هو الحسن بن علي . السمندي : هو الفضل بن أبي قرّة . السندي : هو ابن محمد . السكوني : هو إسماعيل بن أبي زياد . السناني : هو محمد بن أحمد . الصائغ : هو عبد الله ابن محمد . الصفار : هو محمد بن الحسن . الصوفي : هو محمد بن هارون يروي عنه الصدوق بواسطة . الصولي : هو محمد بن يحيى . الصيقل : هو منصور بن الوليد . الضبي : هو العباس بن بكّار . الطاطري : هو علي بن الحسن . الطالقاني : هو محمد بن إبراهيم بن

إسحاق أستاذ الصدوق . الطيار : هو حمزة بن محمد . الطيالسي : هو محمد بن خالد .
العجلي : هو أحمد بن محمد بن هيثم ، وقد نعت عنه بابن الهيثم . العسكري : هو الحسن
ابن عبد الله بن سعيد أستاذ الصدوق . العطار : هو أحمد بن محمد بن يحيى . العلوي :
هو حمزة بن القاسم يروي عنه الصدوق بواسطة . العياشي : هو محمد بن مسعود . الغضائري
هو الحسين بن عبيد الله أستاذ الشيخ : الفارسي : هو الحسن بن أبي الحسين : الفامي : هو
أحمد بن هارون أستاذ الصدوق . الفحام : هو أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى الفحام
السرّمرائي أستاذ الشيخ ، وإذا قيل بعده عن عمه فهو عمر بن يحيى . الفراء : هو داود بن
سليمان . الفزاري : هو جعفر بن محمد بن مالك . القاساني : هو علي بن محمد . القدّاح : هو
عبد الله ابن ميمون القطّان : هو أحمد بن الحسن . القندي : هو زياد بن مروان . الكاتب :
هو علي بن محمد أستاذ المفيد . الكميداني : هو علي بن موسى بن جعفر بن أبي جعفر .
الكناني : هو أبو الصباح إبراهيم بن نعيم . الكوفي : هو محمد بن علي الصيرفي أبو سمينة
وقد نعت عنه بأبي سمينة . اللؤلؤي : هو الحسن بن الحسين . المؤدّب : هو عبد الله بن
الحسن : فاجيلويه : هو محمد بن علي ، وبه عن عمه : هو محمد بن أبي القاسم . المحاملي :
هو أبو شعيب صالح بن خالد . المراءي : هو علي بن خالد أستاذ المفيد . المرزباني : هو
محمد بن عمران أستاذ المفيد . المسمعي : هو محمد بن عبد الله . المغازي : هو محمد بن أحمد بن
إبراهيم . المفسّر : هو محمد بن القاسم . المكتب : هو الحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هشام .
المنصوري : هو أبو الحسن محمد بن أحمد الهاشمي المنصوري السرّمرائي ، وإذا قيل بعده عن
عمّ أبيه فهو أبو موسى عيسى بن أحمد بن عيسى بن المنصور . المنقري : هو سليمان بن داود .
الميثمي : هو أحمد بن الحسن . النخعي : هو موسى بن عمران . النقاش : هو محمد بن بكران .
النوفلي : هو الحسين بن يزيد . النهاوندي : هو إبراهيم بن إسحاق : النهدي : هو الهيثم
ابن أبي مسروق . الورّاق : هو علي بن عبد الله . الوشاء : هو الحسن بن علي بن بنت إلياس .
الهروي : هو عبد السلام بن صالح أبو الصلت . الهمداني : هو أحمد بن زياد بن جعفر أستاذ
الصدوق . اليقطيني : هو محمد بن عيسى بن عبيد . أبو جميلة : هو المفضل بن صالح .
أبو الجوزاء : هو منبه بن عبد الله . أبو الحسين : هو محمد بن محمد بن بكر الهذلي يكون

بعد حمويه . أبو الحسين بعد ابن مخلد : هو عمر بن الحسن بن علي بن مالك الشيباني القاضي . أبو خليفة : هو الفضل بن حبيب الجمحي يكون بعد أبي الحسين . أبو ذكوان : هو القاسم بن إسماعيل . أبو عمرو - في سند أمالي الشيخ - هو : عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن مهدي ، قال : أخبرني سنة ست عشرة و أربعمائة في منزله ببغداد في درب الزعفراني رجة بن المهدي . أبو المفضل : هو محمد بن عبد الله بن المطالب الشيباني . أبو القاسم الدعبل : هو إسماعيل بن علي بن علي الدعبل يروي عنه الحفار . ابن أبان : هو الحسين بن الحسن بن أبان . ابن أبي حمزة : هو علي . ابن أبي الخطاب : هو محمد بن الحسين بن أبي الخطاب . ابن أبي عثمان : هو الحسن بن علي بن أبي عثمان . ابن أبي العلاء : هو الحسين بن أبي عمير : هو محمد . ابن أبي المقدام : هو عمرو . ابن أبي نجران : هو عبد الرحمن . ابن إدريس : هو الحسين بن أحمد بن إدريس . ابن أسباط : هو علي ، و بعده عن عمه هو يعقوب بن سالم الأحمر . ابن أشيم : هو علي بن أحمد بن أشيم . ابن أورمة : هو محمد . ابن بزيع : هو محمد بن إسماعيل . ابن بسران : هو أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الله بن بسران المعدل . قال الشيخ : أخبرنا في منزله ببغداد في رجب سنة إثنا عشرة و أربعمائة . ابن بشار : هو جعفر بن محمد بن بشار . ابن بشير : هو جعفر . ابن بندار : هو محمد بن جعفر بن بندار الفرغاني . ابن البطائني : هو الحسن بن علي بن أبي حمزة . ابن بهلول : هو تميم يروي عنه ابن حبيب . ابن تغلب : هو أبان . ابن جبلة : هو عبد الله . ابن جبير : هو سعيد . ابن حازم : هو منصور . ابن حبيب : هو بكر بن عبد الله بن حبيب . ابن الحجاج : هو عبد الرحمن . ابن حشيش : هو محمد بن علي بن حشيش أستاذ الشيخ . ابن حكيم : هو معاوية . ابن الحمّامي : هو أبو الحسن علي بن أحمد بن عمر بن حفص المقرئ . ابن حميد : هو عاصم . ابن خالد : هو سليمان ، والذي يروي عن الرضا عليه السلام هو الحسين الصيرفي . ابن زكريا القطان : هو أحمد بن يحيى بن زكريا . ابن زياد : هو مسعدة . ابن سعيد الهاشمي : هو الحسن بن محمد بن سعيد أستاذ الصدوق . ابن السماك : هو أبو عمرو عثمان ابن عبد الله ^(١) بن يزيد الدقاق . ابن سيابة : هو عبد الرحمن . ابن شاذويه المؤدّب :

(١) في نسخة : أحمد بن عبد الله

هو علي بن شاذويه . ابن شَمُون : هو محمد بن حسن بن شَمُون . ابن صدقة : هو مسعدة . ابن الصلت : هو أحمد بن هارون بن الصلت الأهواري . ابن صهيب : هو عبدالله . ابن طريف ، هو سعد . ابن ظبيان : هو يونس . ابن عامر : هو الحسين بن محمد بن عامر ، و بعده عن عمه هو : عبدالله بن عامر . ابن عبد الحميد : هو إبراهيم . ابن عبدوس : هو عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيسابوري العطار . ابن عصام : هو محمد بن محمد بن عصام الكليني . ابن عطية : هو مالك . ابن عقدة : هو أحمد بن محمد بن سعيد . وقدر . ابن عمارة : هو جعفر بن محمد بن عمارة . ابن عميرة : هو سيف . ابن العياشي : هو جعفر بن محمد بن مسعود . ابن عيسى : هو أحمد بن عيسى . ابن عينة : هو سفيان . ابن غزوان : هو محمد بن سعيد بن غزوان . ابن فرقد : هو يزيد . ابن فضال : هو الحسن بن علي بن فضال . ابن الفضل الهاشمي : هو إسماعيل . ابن قتيبة : هو علي بن محمد بن قتيبة النيسابوري . ابن قولويه : هو جعفر بن محمد بن قولويه . ابن قيس : هو محمد . ابن كلوب هو غياث . ابن المتوكل : هو محمد بن موسى بن المتوكل . ابن متيل : هو الحسن بن متيل الدقاق . ابن محبوب : هو الحسن . ابن مخلد : هو أبو الحسن محمد بن محمد بن مخلد . قال الشيخ : أخبرنا قراءة عليه في ذي الحجة سنة سبع عشرة وأربعمائة . ابن مراد : هو إسماعيل . ابن مسرور : هو جعفر بن محمد بن مسرور . ابن مسكان : هو عبدالله . ابن معبد : هو علي . ابن معروف : هو العباس . ابن مقبرة : هو علي بن محمد بن الحسن أستاذ الصدوق . ابن المغيرة : هو عبد الله . ابن موسى : هو علي بن أحمد بن موسى أستاذ الصدوق . ابن المهتدي : هو الحسن بن الحسين بن عبد العزيز بن المهتدي . ابن مهران : هو إسماعيل . ابن مهرويه : هو علي بن مهرويه القزويني . ابن مهزيار : هو علي . ابن ميمون : هو عبدالله المعبّر عنه تارة بالقداح . ابن ناتانة : هو الحسين بن إبراهيم بن ناتانة . ابن نباتة : هو الاصبغ . ابن نوح : هو أيوب . ابن الوليد : هو محمد بن الحسن بن الوليد . ابن هاشم : هو إبراهيم والد علي . ابن همام : هو إسماعيل ، و يكنى أبا همام . ابن يزيد : هو يعقوب .

﴿الفصل الخامس﴾

فى ذكر بعض ما لا بد من ذكره مما ذكره أصحاب الكتب المأخوذ منها فى مفتتحها

قال ابن شهر آشوب فى المناقب : كان جمع ذلك الكتاب بعد ما أذن لى جماعة من أهل العلم و الديانة بالسماع و القراءة و المناولة و المكتبة و الإجازة ، فصح لى الرواية عنهم بأن أقول : حدّثنى ، وأخبرنى ، وأنبأنى ، وسمعت .

فأمّا طرق العامة فقد صحّ لنا اسناد البخاريّ : عن أبي عبد الله محمد بن الفضل الصاعديّ الفراويّ ، وعن أبي عثمان سعيد بن عبد الله العيار الصعلوكيّ ، وعن الجنازيّ كلّهم عن أبي الميثم الكشميّنيّ ، عن أبي عبد الله ، محمد الفربريّ ، عن محمد بن إسماعيل ابن المغيرة البخاريّ ، و عن أبي الوقت عبد الأوّل بن عيسى السنجرى ، عن الداودى عن السرخسيّ ، عن الفربريّ ، عن البخاريّ .

اسناد مسلم : عن الفراويّ ، عن أبي الحسين عبد الغافر الفارسيّ النيسابوريّ عن أبي أحمد محمد بن عمرو بن الجلودى ، عن أبي إسحاق إبراهيم بن محمد الفقيه عن أبي الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوريّ .

اسناد الترمذيّ : عن أبي سعيد محمد بن أحمد الصفّار الإصفهانيّ ، عن أبي القاسم الخزازيّ ، عن أبي سعيد بن كليب الشاشيّ ، عن أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذيّ اسناد الدارقطنيّ : عن أبي بكر محمد بن عليّ بن ياسر الجيّانيّ ، عن المنصوريّ عن أبي الحسن المهرابيّ ، عن أبي الحسن عليّ بن مهديّ الدارقطنيّ .

اسناد معرفة أصول الحديث : عن عبد اللطيف بن أبي سعد البغداديّ الإصفهانيّ عن أبي عليّ الحدّاد ، عن الحاكم أبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوريّ ابن الربيع^(١) .

اسناد الموطأ : عن القعنبيّ و عن معى ، عن يحيى بن يحيى من طريق محمد بن الحسن ، عن مالك بن أنس الأصبحيّ .

(١) فى نسخة: ابن البيت

- اسناد مسند أبي حنيفة : عن أبي القاسم بن صفوان الموصلية ، عن أحمد بن طوق
عن نصر بن المرخية ، عن أبي القاسم الشاهد العدل .
- اسناد مسند الشافعية : عن الجبائي ، عن أبي القاسم الصوفي ، عن محمد بن علي
الساوي ، عن أبي العباس الأصم ، عن الربيع ، عن محمد بن إدريس الشافعية .
- اسناد مسند أحمد والفضائل : عن أبي سعد بن عبد الله الدجاجة ، عن الحسن بن
علي المذهب ، عن أبي بكر بن مالك القطيفي ، عن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل ،
عن أبيه .
- اسناد مسند أبي يعلى : عن أبي القاسم الشحامية ، عن أبي سعيد الكنجرودي ،
عن أبي عمرو الجبيري ، عن أبي يعلى أحمد المثنى الموصلية .
- اسناد تاريخ الخطيب : عن عبد الرحمن بن بهريق القرطبي البغدادي ، عن الخطيب
أبي بكر الثابت البغدادي ،
- اسناد تاريخ النسوي . عن أبي عبد الله المالكية ، عن محمد بن الحسين بن الفضل
القطان عن درسته النخعي ، عن يعقوب بن سفيان النسوي .
- اسناد الطبري : عن القطيفي ، عن أبي عبد الرحمن السلمي ، عن عمرو بن محمد
بإسناده عن محمد بن جرير بن بريد الطبري ، وهذا أسناد تاريخ أبي الحسن أحمد بن يحيى
بن جابر البلاذري .
- اسناد تاريخ علي بن مجاهد : عن القطيفي ، عن السلمي ، عن أبي الحسن علي بن
محمد دلويع القنطري ، عن المأمون بن أحمد ، عن عبد الرحمن بن محمد الدجاجة ، عن ابن
جريح ، عن ابن مجاهد .
- اسناد تاريخ أبي علي الحسن البیهقي السلمي ، وأبي علي مسكويه : عن أبي
منصور محمد بن حفدة العطاري الطوسي ، عن الخطيب أبي زكريا التبريزي بإسناده
إليهما .
- اسناد كتابي المبتداء عن وهب بن منبه اليماني وأبي حذيفة . حدثنا القطيفي ،
عن الثعلبي ، عن محمد بن الحسن الأزهری ، عن الحسن بن محمد العبدی ، عن عبد المنعم بن
إدريس ، عنهما .

اسناد الأغانى : عن الفصيحى ، عن عبد القاهر الجرجاني ، عن عبد الله بن حامد ، عن محمد بن محمد ، عن علي بن عبد العزيز اليماني ، عن أبي الفرج علي بن الحسين الإصفهاني . وهذا اسناد فتوح الأعم الكوفي .

اسناد سنن السجستاني : عن أبي الحسن الأنبوسي ، عن أبي العباس أبي علي التستري ، عن الهاشمي ، عن اللؤلؤي ، عن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني . اسناد سنن اللالكائي : عن أبي بكر أحمد بن علي الطريثي ، عن أبي القاسم هبة الله ابن الحسين الطبري اللالكائي .

اسناد سنن ابن ماجه : عن ابن الناطر البغدادي ، عن المقري القزويني ، عن ابن طلحة بن المنذر ، عن أبي الحسن القطان ، عن أبي عبد الله البرقي ، عن أبي القاسم بن أحمد الخزاعي ، عن الهيثم بن كليب الشاشي ، عن أبي عيسى الترمذي . وهذا اسناد شرف المصطفى عن أبي سعيد الخركوشي .

اسناد حلية الأولياء : عن عبد اللطيف الإصفهاني ، عن أبي علي الحداد ، عن أبي نعيم أحمد بن عبد الله الإصفهاني .

اسناد إحياء علوم الدين : عن أحمد الغزالي ، عن أخيه أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي .

اسناد العقد : عن محمد بن منصور السرخسي ، عن رواه ، عن أبي عبد ربه الأندلسي .

اسناد فضائل السمعاني : عن شهر آشوب بن أبي نصر بن أبي الجيش السروي جدي ، عن أبي المظفر عبد الملك السمعاني .

اسناد فضائل ابن شاهين : عن أبي عمرو الصوفي ، عن القاضي أبي محمد المزدي ، عن أبي حفص عمر بن شاهين المروزي .

اسناد فضائل الزعفراني : عن يوسف بن آدم المراغي مسنداً إلى محمد بن الصباح الزعفراني .

اسناد فضائل العكبري : عن أبي منصور ماشدة الإصفهاني ، عن مشيخته ، عن عبد الملك بن عيسى العكبري .

اسناد مناقب ابن شاهين : عن المنتهى ابن أبي زيد بن كبا بكى الجبني الجرجاني ،
عن الأجل المرتضى الموسوي ، عن المصنف .
اسناد مناقب ابن مردويه : عن الأديب أبي العلاء ، عن أبيه أبي الفضل الحسن
ابن زيد ، عن أبي بكر بن مردويه الإصفهاني .
اسناد أمالي الحاكم : عن المهدي بن أبي حرب الحسيني الجرجاني ، عن الحاكم
النيسابوري .
اسناد مجموع ابن عقدة أبي العباس أحمد بن محمد ، و معجم أبي القاسم سليمان
ابن أحمد الطبراني ، بحق روايتي عن أبي العلاء العطار الهمداني ، بإسناده عنهما .
اسناد الوسيط و كتاب الأسباب والنزول : عن أبي الفضائل محمد الیهيني ، عن
أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي .
اسناد معرفة الصحابة : عن عبد اللطيف البغدادي ، عن والده أبي سعيد ، عن
أبي يحيى بن منده ، عن والده .
اسناد دلائل النبوة والجامع : عن الحسين بن عبد الله المروزي ، عن أبي النصر
العاصمي ، عن أبي العباس البغوي ، عن أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي .
اسناد أحاديث علي بن أحمد الجوهری و أحاديث شعبة بن الحجاج : عن محمد
البغوي ، عن الجراحي ، عن المحبوي ، عن أبي عيسى ، عن رواها ، عنهما .
اسناد المغازي : عن الكرمانی ، عن أبي الحسن القدوسي ، عن الحسين بن صديق
الزورعنجي ، عن محمد بن إسحاق الواقدي .
اسناد البيان والتبيين والغرة والفتيا : عن الكرمانی ، عن أبي سهل الأنماطي ،
عن أحمد بن محمد ، عن أبي عبد الله بن محمد الخازن ، عن علي بن موسى القمي ، عن عمرو بن
بحر الجاحظ .
اسناد غريب القرآن : عن القطيفي ، عن أبيه ، عن أبي بكر محمد بن عزيز العزيزي
السجستاني .
اسناد شوف العروس : عن القاضي ، عن أبي عبد الله الدامغاني .

اسناد عيون المجالس : عن القطيفي ، عن أبي عبد الله طاهر بن محمد بن أحمد الخري لوي .
اسناد المعارف و عيون الأخبار و غريب الحديث و غريب القرآن : عن الكرمانى
عن أبيه ، عن جدّه ، عن محمد بن يعقوب ، عن أبي بكر المالكي ، عن عبد الله بن مسلم بن
قتيبة .

اسناد غريب الحديث : عن القطيفي ، عن السلمي ، عن أبي محمد دعلج ، عن أبي
عبد القاسم بن سلام . وهذا اسناد كامل أبي العباس المبرّد .
اسناد نزّهة القلوب : عن القطيفي و شهر آشوب جدّي كليهما ، عن أبي إسحاق
الثعلبي .

اسناد أعلام النبوة : عن عمر بن حمزة العلوي الكوفي ، عن رواه ، عن القاضي
أبي الحسن الماوردي .

اسناد الإبانة و كتاب اللوامع : عن مهدي بن أبي حرب الحسيني ، عن أبي سعيد
أحمد بن عبد الملك الخر كوشي .

اسناد دلائل النبوة و كتاب جوامع الحلم : عن عبدالعزيز ، عن أحمد الحلواني
عن أبي الحسن بن محمد الفارسي ، عن أبي بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الشاشي .
اسناد نزّهة الأبصار : عن شهر آشوب ، عن القاضي أبي المحاسن الروياني ، عن
أبي الحسن علي بن مهدي المامطيري .

اسناد المحاضرات من باب المفردات : عن الهيثم الشاشي عن القاضي ، عن بزي
عن أبي بكر بن علي الخزاعي عن أبي القاسم الراغب الإصفهاني .

اسناد الإبانة : عن الفزاري ، عن أبي عبد الله الجوهري ، عن القطيفي ، عن عبد الله
ابن أحمد بن حنبل ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله محمد بن بطّة العكبري .

اسناد قوت القلوب : عن القطيفي ، عن أبيه ، عن أبي القاسم الحسن بن محمد ، عن
أبي يعقوب يوسف بن منصور السيارى .

اسناد الترغيب و التهيب : عن أبي العباس أحمد الإصفهاني ، عن أبي القاسم
الإصفهاني .

اسناد كتاب أبي الحسن المدائني: عن القطيفي، عن أبي بكر محمد بن عمر بن حمدان عن إبراهيم بن محمد بن سعيد النحوي.

اسناد الدارمي واعتقاد أهل السنة: عن أبي حامد محمد بن محمد، عن زيد بن حمدان المنوچهری، عن علي بن عبد العزيز الأشنهي. وحدثنني محمود بن عمر الزمخشري بكتاب الكشف، والفائق، و ربيع الأبرار. وأخبرني الكباشين و نعيم شهر دارالديلمي بالفردوس. وأنبأني أبو العلاء العطّار الهمداني بزاد المسافر. و كاتبني الموفق بن أحمد المكي خطيب خوارزم بالأربعين. و روى لي القاضي أبو السعادات الفضائل. و ناوطني أبو عبدالله محمد بن أحمد النطنزي الخصائص العلوية. و أجاز لي أبو بكر محمد بن مؤمن الشيرازي رواية كتاب ما نزل من القرآن في علي عليه السلام وكثيراً ما أسند إلى أبي الغرين كلاش العكبري، و أبي الحسن العاصمي الخوارزمي، و يحيى بن سعدون القرطي، و أشباههم

وأما أسانيد التفاسير و المعاني فقد ذكرتها في الأسباب والنزول، وهي تفسير البصري، والطبري، والقشيري، والزمخشري، والجبائي، والطائي، والسدي، والواقدي والواحدي، والماوردي، والكلبي، والثعلبي، والوالي، وقتادة، والقرطي، ومجاهد، والخركوشي، وعطاء بن رباح، وعطاء الخراساني، ووكيع، وابن جريح، وعكرمة، والنقاشي، و أبي العالية، والضحاك، وابن عينة، وأبي صالح، ومقاتل، والقطان، والسمان، ويعقوب بن سفيان، والأصم، والزجاج، والفرّاء، وأبي عبيد، وأبي العباس و النجاشي، و الدميّاطي، والعوفي، والنهدي، والثمالي، و ابن فورك، و ابن حبيب. فأمّا أسانيد كتب أصحابنا فأكثرها عن الشيخ أبي جعفر الطوسي، حدّثنا بذلك أبو الفضل الداعي^(١) بن علي الحسيني السروي، وأبو الرضا فضل الله^(٢) بن علي الحسيني القاساني، وعبد الجليل^(٣) بن عيسى بن عبد الوهاب الرازي، و أبو الفتوح أحمد بن^(٤)

(١) عنوانه الشيخ الحر في امل الامل وقال: كان عالماً فاضلاً من مشايخ ابن شهر آشوب.

(٢) هو السيد الامام ضياء الدين الراوندي اوعزنا الى ترجمته سابقاً.

(٣) في امل الامل: عبد الجليل بن عيسى بن عبد الوهاب الرازي متكلم، فقيه، متبحر، استاد

الائمة في عصره.

(٤) الصحيح: حسين بن علي بن محمد بن احمد الرازي، وقد اسلفنا ترجمته في المقدمة الثانية.

حسين بن علي الرازي، وتجدد علي^(١) ابن علي بن عبد الصمد النيسابوري، وتجدد بن^(٢) الحسن الشوهاني، وأبو علي الفضل^(٣) بن الحسن بن الفضل الطبرسي، وأبو جعفر محمد^(٤) ابن علي بن الحسن الحلبي، ومسعود^(٥) بن علي الصوابي، والحسين^(٦) بن أحمد بن علي بن طحال المقدادي، وعلي^(٧) بن شهر آشوب السروي والدي، كلهم عن الشيخين المفيدين أبي علي الحسن^(٨) بن محمد بن الحسن الطوسي، وأبي الوفاء عبد الجبار^(٩) بن علي المقرئ الرازي، عنه.

وحدّثنا أيضاً المنتهى^(١٠) بن أبي زيد بن كباكي الحسيني الجرجاني، وتجدد^(١١) ابن الحسن القتال النيسابوري، وجددي شهر آشوب، عنه أيضاً سماعاً، وقراءة، و مناقلة، وإجازة بأكثر كتبه ورواياته.

وأما أسانيد كتب الشريفيين المرتضى والرضي ورواياتهما، فعن السيد أبي الصمصام

(١) قال الشيخ منتجب الدين في ترجمة والده علي بن عبد الصمد التيمي السبرواري فقيه، دين، ثقة، قرأ على الشيخ أبي جعفر رحمهم الله. ابنه الشيخ ركن الدين علي بن علي فقيه، قرأ على والده و على الشيخ أبي علي ابن الشيخ أبي جعفر رحمهم الله.

(٢) في أمل الامل: كان عالماً ورعاً من مشايخ ابن شهر آشوب.

(٣) هوامين الاسلام صاحب كتاب مجمع البيان المتقدم ذكره في المقدمة الثانية

(٤) في أمل الامل: كان عالماً فاضلاً ماهراً من مشايخ ابن شهر آشوب.

(٥) في أمل الامل: فاضل جليل من مشايخ ابن شهر آشوب.

(٦) تآنى ترجمته عن قريب.

(٧) تقدم ترجمته وترجمة أبيه في المقدمة الثانية في ترجمة ابنه.

(٨) اسلفنا الكلام في ترجمته في المقدمة الثانية.

(٩) اورد ترجمته الشيخ منتجب الدين في فهرسته وقال: الشيخ المفيد عبد الجبار بن عبد الله ابن علي المقرئ الرازي فقيه الاصحاب بالرى، قرأ عليه في زمانه قاطبة المتعلمين من السادة والعلماء، وهو قد قرأ على الشيخ ابو جعفر الطوسي جميع تصانيفه، و قرأ على الشيخين: سالار، وابن البراج، وله تصانيف بالعربية والفارسية في الفقه، اخبرنا بها الشيخ الامام جمال الدين ابو الفتح الخزاعي رحمهم الله.

(١٠) في أمل الامل: المنتهى بن أبي زيد بن كباكي الحسيني الكجي الجرجاني عالم، فقيه يروى عن أبيه عن السيد المرتضى والرضي ويروى عن الشيخ الطوسي.

(١١) تقدم ترجمته في المقدمة الثانية.

ذي الفقار^(١) بن معبد الحسيني المروزي، عن أبي عبد الله محمد بن علي الحلواني^(٢)، عنهما، وبحق روايتي عن السيد المنتهى، عن أبيه أبي زيد عن محمد بن علي القتال الفارسي، عن أبيه الحسن، كليهما عن المرتضى. وقد سمع المنتهى و القتال بقراءة أبيهما عليه أيضاً، وما سمعنا من القاضي الحسن الأسترابادي، عن ابن المعافي بن قدامة، عنه أيضاً وما صح لنا من طريق الشيخ أبي جعفر، عنه. وروى السيد المنتهى، عن أبيه، عن الشريف الرضي.

وأمّا أسانيد كتب الشيخ المفيد فعن أبي جعفر وأبي القاسم ابني كميج، عن أبيهما عن ابن البرّاج، عن الشيخ. ومن طرق أبي جعفر الطوسي أيضاً عنه. و أمّا أسانيد كتب أبي جعفر بن بابويه: عن محمد وعليّ ابني عليّ بن عبد الصمد، عن أبيهما، عن أبي البركات عليّ بن الحسين الحسيني الخوزي، عنه. وكذلك من روايات أبي جعفر الطوسي.

وأمّا أسانيد كتب ابن شاذان، وابن فضال، وابن الوليد، وابن الحاسر، و عليّ بن إبراهيم، والحسن بن حمزة، والكليني، والصفواني، والعبدي، والفلكي، وغيرهم فهو على ما نص عليها أبو جعفر الطوسي في فهرست.

وحدّثني القتال بالتنوير في معاني التفسير، و بكتاب روضة الواعظين، و بصيرة المتعظّين. وأنبأني الطبرسي بمجمع البيان لعلوم القرآن، و بكتاب إعلام الوري بأعلام الهدى. وأجاز لي أبو الفتوح رواية روض الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن. وناولني أبو الحسن الليهقي حلية الأشراف، وقد أذن لي الآمدي في رواية غرر الحكم. ووجدت بخطّ أبي طالب الطبرسي كتابه الاحتجاج. و ذلك ممّا يكثر تعداده، ولا يحتاج إلى

(١) قال الشيخ منتجب الدين: السيد عماد الدين أبو الصمصام ذو الفقار بن محمد بن معبد الحسيني المروزي عالم، دین، یروی عن السيد الاجل المرتضى علم الهدی ابی القاسم علی بن الحسین الموسوی والشيخ الوفق ابی جعفر محمد بن الحسن قدس الله روحهما، وقد صادفته وكان ابن مائة وخمسة عشر سنة.

(٢) فی امل الامل: كان عالماً، عابداً من تلامذة السيد المرتضى و السيد الرضي.

ذكره لاجتماعهم عليه وما هذا إلا جزء من كل، ولا أنا - علم الله تعالى - إلا معترف بالعجز والتقصير كما قال أبو الجواز .

رويت وما رويت من الرواية * وكيف وما انتهت إلى نهاية
و للأعمال غايات تنأهى * وإن طالت وما للعلم غاية
وقد قصدت في هذا الكتاب من الاختصار على متون الأخبار ، وعدلت عن
الإطالة والإكثار والاحتجاج من الظواهر ، والاستدلال على فحواها ، وحذفت أساسيدها
لشهرتها ، ولاشارتي إلى روايتها وطرقها والكتب المنتزعة منها لتخرج بذلك عن حد
المراسيل ، وتلحق بباب المسندات .

وربما تتداخل الأخبار بعضها في بعض ، ويختصر منها موضع الحاجة ، أو تختار
ما هو أقل لفظاً ، أو جاءت غريبة من مظان بعيدة ، أو وردت منفردة محتاجة إلى التأويل
فمنها : ما وافقه القرآن ، ومنها : ما رواه خلق كثير حتى صار علماً ضرورياً يلزمهم
العمل به ، ومنها : ما بقيت آثارها رؤية أو سمعاً ، ومنها : ما نطقت به الشعراء والشعرورة ،
لتبذل لها ، فظهرت مناقب أهل البيت عليهم السلام بإجماع موافقيهم وإجماعهم حجة على ما ذكر
في غير موضع ، واشتهرت على السنة مخالفيهم على وجه الاضطرار ، ولا يقدر على
الإنكار ، على ما أنطق الله به روايتهم ، وأجراها على أفواه ثقاتهم ، مع تواتر الشيعة بها
وذلك خرق العادة ، وعظة لمن تذكر ، فصارت الشيعة موفقة لما نقلته ميسرة ، والناصبة
خبيبة فيما حملته مسخرة لتقل هذه الفرقة ما هو دليل لها في دينها ، وحمل تلك ما هو
حجة لخصمها دونها ، وهذا كاف لمن ألقى السمع وهو شهيد وإن هذا لهو البلاء المبين
وتذكرة للمتذكرين ، ولطف من الله تعالى للعالمين .

هذا آخر ما نقلناه عن المناقب . ولنذكر ما وجدناه في مفتتح تفسير الإمام
العسكري صلوات الله عليه . قال الشيخ أبو الفضل شاذان بن جبرئيل بن إسماعيل القمي
أدام الله تأييده : حدثنا السيد محمد بن شراهنك ^(١) الحسن بن الجرجاني ، عن السيد أبي جعفر

(١) في التفسير . سراهنك الحسن بن الجرجاني . ثم إن الظاهر أن «متهدي» مصحف «مهدي»
وهو كما يأتي عن الاحتجاج مهدي بن العابد بن أبي الحرب الحسيني المرعشي ، وعنده المحقق الوحيد رحمه الله
في التعليق من أجل الطائفة ومن مشايخ الإجازة .

مهمّتي بن حارث الحسيني المرعشي ، عن الشيخ الصدوق أبي عبد الله جعفر بن محمد الدورستي عن أبيه ، عن الشيخ الفقيه أبي جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي رحمه الله تعالى قال : أخبرنا أبو الحسن محمد بن القاسم الأسترابادي الخطيب رحمه الله تعالى ، قال : حدّثني أبو يعقوب يوسف بن محمد بن زياد ، وأبو الحسن علي بن محمد بن سيّار^(١) - وكانا من الشيعة الإمامية - قالا : كان أبوانا إماميين ، وكانت الزيدية هم الغالبين بأستراباد ، وكانا في إمارة الحسن بن زيد العلوي الملقب بالداعي إلى الحق إمام الزيدية^(٢) وكان كثير الإصغاء إليهم يقتل الناس بسعائياتهم فخشيناهم على أنفسنا ، فخرجنا بأهلينا إلى حضرة الإمام الحسن بن علي بن محمد أبي القائم عليه السلام فأنزلنا على لاتنا في بعض الخانات^(٣) ثم استأذننا على الإمام الحسن بن علي عليه السلام فلما رأنا قال : مرحباً بالآوين إلينا الملتجئين إلى كنفتنا^(٤) قد تقبل الله سعيكما ، وآمن روعتكما^(٥) وكفا كما أعداء كما فأنصرفا آمنين على أنفسكما وأموالكما ، فجعنا من قوله ذلك لنا مع أننا لم نشك في صدقه في مقاله فقلنا : بماذا تأمرنا أيها الإمام أن نصنع إلى أن ننتهي إلى هناك ؟ وكيف ندخل ذلك البلد ومنه ربنا ؟ وطلب سلطان البلد لنا حيث^(٦) ووعده إيانا شديد فقال : خلفا علي ولديكما هذين لأفيدهما العلم الذي يشرّفهما الله تعالى به ، ثم لا تحفلا بالسعاة ولا بوعيد المسعي إليه ، فإن الله تعالى يقصم السعاة^(٧) ويلجئهم إلى شفاعتكم فيهم عند من قد هربتم منه .

قال أبو يعقوب وأبو الحسن : فاتمرا بما أمر وخرجنا وخلفانا هناك فكنا نختلف

(١) تقدم ترجمته في المقدمة الثانية .

(٢) عنوانه ابن النديم في فهرسه هكذا : الحسن بن زيد بن محمد بن اسماعيل بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي عليهما السلام الملقب بالداعي إلى الحق ، ظهر بطبرستان في سنة ٢٥٠ و مات بها ملكا عليه سنة ٢٧٠ .

(٣) الخان : محل نزول المسافرين ويسمى الفندق . والجمع : خانات .

(٤) الكنف : الجانِب . وكنف الطائر جناحه .

(٥) الروعة : الفرعة .

(٦) الحثيث : السريع .

(٧) قصم الرجل : اهلكه . والسعاية : النيمة والوشاية .

إليه فيلقانا ببر الآباء وذوى الأرحام الماسّة ، فقال لنا ذات يوم : إذا أتاكم خبر كفاية الله عزّ وجلّ أبويكما وإخزائه أعداءهما وصدق وعدي إياهما ، جعلت من شكر الله عزّ وجلّ أن أفيدكما تفسير القرآن مشتملاً على بعض أخبار آل محمد ﷺ فيعظم بذلك شأنكما . قال : ففرحنا ، وقلنا يا بن رسول الله فإذا نأتني على جميع علوم القرآن ومعانيه قال : كلاً إن الصادق عليه السلام علم ما أريد أن أعلمكما بعض أصحابه ، ففرح بذلك فقال يا بن رسول الله قد جمعت علم القرآن كله فقال : قد جمعت خيراً كثيراً ، وأوتيت فضلاً واسعاً ، ولكنه مع ذلك أقلّ قليل أجزأ علم القرآن إن الله عزّ وجلّ يقول : قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربّي لنفدت البحر قبل أن تنفذ كلمات ربّي ولو جئنا بمثله مدداً^(١) .

ويقول : ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله^(٢) . وهذا علم القرآن ومعانيه وما اودع من عجائبه ، فكم قدرتي مقدار ما أخذته من جميع هذا ؟ ولكنّ القدر الذي أخذته قد فضلك الله به على كل من لا يعلم كعلمك ، ولا يفهم كفهمك .

قالا : فلم نبرح من عنده حتّى جاءنا فيج^(٣) قاصد من عند أبوينا بكتاب يذكر فيه أن الحسن بن زيد العلوي قتل رجلاً بسعاية أولئك الزيدية واستصفى ماله ، ثم أتت الكتب من النواحي والأقطار المشتملة على خطوط الزيدية بالعدل الشديد ، والتوبيخ العظيم ، يذكر فيها أن ذلك المقتول كان أفضل زيدي على ظهر الأرض ، وأن السعاية قصدوه لفضله وثروته فشكروهم وأمر بقطع آنافهم وآذانهم ، وأن بعضهم قد مثل به كذلك وآخرين قدهربوا ، وأن العلوي ندم واستغفر وتصدّق بالأموال الجليلة ، بعد ردّ أموال ذلك المقتول على ورثته ، وبذل لهم أضعاف دية وليّهم المقتول واستحلّهم ، فقالوا : أمّا الدية فقد أحللتناك منها : وأمّا الدم فليس إلينا ، إنّما هو إلى المقتول ، والله الحاكم . وأن العلوي نذر لله عزّ وجلّ أن لا يعرض للناس في مذهبه . وفي كتاب أبويهما : أن الداعي

(١) الكهف : ١٠٩

(٢) لقمان : ٢٦

(٣) في المصباح الفيج : الجماعة ، وقد يطلق على الواحد فيجمع على فيوج وإفاج . وفي الصراح : الفيج معرب بيك .

الحسن بن زيد قد أرسل إلينا بعض ثقاته بكتابه وخاتمه بأمانه ، وضمن لنارد أموالنا وجبر النقص الذي لحقنا فيها ؛ وإننا صائران إلى البلد ، متنجزان ما وعدنا^(١) ، فقال الإمام عليه السلام : إن وعد الله حقٌ فلما كان اليوم العاشر جاءنا كتاب أبوينا بأن الداعي قد وفى لنا بجميع عاداته^(٢) وأمرنا بما لزمه الإمام العظيم البركة ، الصادق الوعد ؛ فلما سمع الإمام عليه السلام قال : هذا حين إنجاز ما وعدتكما من تفسير القرآن ، ثم قال : قد وظفت لكما كل يوم شيئاً منه تكتبانه ، فالزمانى وواظبا عليّ يوفّر الله عزّ وجلّ من السعادة حظوظكما . أقول : وفي بعض النسخ في أوّل السند هكذا : قال محمد بن عليّ بن محمد بن جعفر بن الدقاق : حدّثني الشيخان الفقيهان أبو الحسن محمد بن أحمد بن عليّ بن الحسن بن شاذان وأبو محمد جعفر بن أحمد بن عليّ القميّ رحمهما الله ، قالا : حدّثنا الشيخ الفقيه أبو جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه رحمه الله إلى آخر ما مرّ .

وقال الصدوق في كتاب إكمال الدين : قال الشيخ الفقيه أبو جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه القميّ ، مصنّف هذا الكتاب أعانه الله على طاعته : إنّ الذي دعاني إلى تأليف كتابي هذا أنّي لمّا قضيت و طري من زيارة عليّ بن موسى الرضا صلوات الله عليه رجعت إلى نيسابور فأقمت بها فوجدت أكثر المختلفين إليّ من الشيعة قد حيّرتهم الغيبة ، ودخلت عليهم في أمر القائم عليه السلام الشبهة ، وعدلوا عن طريق التسليم إلى الآراء والمقاييس ، فجعلت أبذل مجهودي^(٣) في إرشادهم إلى الحقّ و ردّهم إلى الصواب بالأخبار الواردة في ذلك عن النبيّ والأئمة صلوات الله عليهم حتّى ورد إلينا من بخارا شيخ من أهل الفضل والعلم والنباهة^(٤) ببلد قم ، طال ما تمنّيت لقاءه وأشتقت إلى مشاهدته ، لدينه ، وسديدرأيه ، واستقامة طريقته ، وهو الشيخ الديّين أبو سعيد محمد ابن الحسن بن عليّ بن محمد بن أحمد بن عليّ بن الصلت القميّ أدام الله توفيقه .

(١) أى طالبين تعجيل قضاء ما وعدنا .

(٢) جمع العدة بمعنى الوعد .

(٣) أى وسمى وطاقنى .

(٤) النباهة بفتح النون : الشرف ، الفطنة ، ضد الغمول .

و كان أبي رضي الله عنه يروي عن جدّه محمد بن أحمد بن عليّ بن الصلت قدّس الله روحه ويصف علمه وفضله وزهده وعبادته ، وكان أحمد بن محمد بن عيسى في فضله وجلالته يروي عن أبي طالب عبد الله بن الصلت القمي^(١) رضي الله عنه ، وبقي حتّى لقيه محمد بن الحسن الصفار وروى عنه فلمّا أظفرني الله تعالى ذكره بهذا الشيخ الذي هو من أهل هذا البيت الرفيع شكرت الله تعالى ذكره على ما يسّر لي من لقاءه ، وأكرمني به من إخوانه ، وحباني^(٢) به من وُدّه وصفاءه ، فينا هو يحدّثني ذات يوم إذ ذكر لي عن رجل قد لقيه ببخار من كبار الفلاسفة والمنطقيين كلاماً في القائم عليه السلام قد حيّره وشكّكه في أمره بطول غيبته ، وانقطاع أخباره فذكرت له فصولاً في إثبات كونه ، و رويت له أخباراً في غيبته ، عن النبيّ والأئمّة صلوات الله عليهم سكنت إليها نفسه وزال بها عن قلبه ما كان دخل عليه من الشك والارتباب والشبهة ، وتلقّى ما سمعه من الآثار الصحيحة بالسمع والطاعة والقبول والتسليم ، وسألني أن أصنّف في هذا المعنى كتاباً فأجبتّه إلى ملتصقه ووعدته جمع ما ابتغى إذا سهل الله العود إلى مستقرّي و وطني بالري .

فينا أنا ذات ليلة أفكر فيما خلّفت ورأيت من أهل وولد وإخوان ونعمة إذ غلبني النوم فرأيت كأنّي بمكة أطوف حول البيت الحرام ، وأنا في الشوط السابع عند الحجر الأسود أستلمه وأقبله ، وأقول : أما تتى أدّيتها وميثاقي تعاهدته لتشهد لي بالموافاة ، فأرى مولانا القائم صاحب الزمان صلوات الله عليه واقفاً بباب الكعبة فأدنو منه على شغل قلب و تقسّم فكر ، فعلم عليه السلام ما في نفسي بتقرّسه في وجهي فسلمت عليه فردّ عليّ السلام ، ثم قال لي : لم لا تصنّف كتاباً في الغيبة تكفي ما قد همّتك ؟ فقلت له يا بن رسول الله قد صنّفت في الغيبة أشياء أقال صلوات الله عليه : ليس على ذلك السبيل أمرٌ أن تصنّف ولكن صنّف الآن كتاباً في الغيبة ، واذكر فيه غيبات الأنبياء عليهم السلام .

(١) ذكره النجاشي والشيخ والعلامة وغيرهم في كتب رجالهم وصرحوا بوثاقته . قال النجاشي في ص ١٥٠ عبد الله بن الصلت ابوطالب القمي مولى بنى تيم اللات بن ثعلبة ثقة مسكون إلى روايته روى عن الرضا عليه السلام ، يعرف له كتاب التفسير ، أخبرني عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن يحيى قال : حدثنا عبد الله بن جعفر ، قال : حدثنا علي بن عبد الله بن الصلت ، عن أبيه .

(٢) حبا كذا أو بكذا : أعطاه إياه بلا جزاء .

ثم مضى صلوات الله عليه فانتبهت فزعاً إلى الدعاء والبكاء والبت والشكوى إلى وقت طلوع الفجر، فلمّا أصبحت ابتدأت بتأليف هذا الكتاب ممثلاً لأمرولي الله وحبته، و مستعيناً بالله ومتوكلاً عليه، ومستغفراً من التقصير. وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب.

وقال أحمد بن علي الطبرسي في الاحتجاج: لأنّني في أكثر ما نورد من الأخبار باسناد إمامنا: لوجود الإجماع عليه، أو: موافقته لما دلّت العقول عليه، أو: لاشتهاره في السير والكتب بين المخالف والمؤلف إلا ما أوردته عن أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام فإنه ليس في الاشتهار على حد ما سواه، وإن كان مشتقاً على مثل الذي قد مناه فلاجل ذلك ذكرت اسناده في أول خبر من ذلك دون غيره لأن جميع ما رويت عنه عليه السلام إنما رويته باسناد واحد من جملة الأخبار التي ذكرها عليه السلام في تفسيره.

ثم قال: حدّثني به السيّد العالم العابد العادل أبو جعفر مهدي بن العابد أبي الحرب الحسيني المرعشي رضي الله عنه، قال: حدّثني الشيخ الصدوق أبو عبد الله جعفر بن محمد بن أحمد الدورستي رحمه الله، قال: حدّثني أبي محمد بن أحمد، قال: حدّثني الشيخ السعيد أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، قال: حدّثني أبو الحسن محمد بن القاسم الأسترآبادي المفسر، قال: حدّثني أبو يعقوب يوسف بن محمد بن زياد، وأبو الحسن علي بن محمد بن سيار - وكانا من الشيعة الأمامية - عن أبيهما، قال: حدّثنا أبو محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام.

وقال الشيخ ابن قولويه رحمه الله في مفتاح كتاب كامل الزيارة: وجمعت عن الأئمة صلوات الله عليهم، ولم أخرج فيه حديثاً روي عن غيرهم، إذ كان في ما روي عنهم من حديثهم صلوات الله عليهم كفاية عن حديث غيرهم، وقد علمنا أنّنا لا نهيط بجميع ما روي عنهم في هذا المعنى ولا في غيره، لكن ما وقع لنا من جهة الثقات من أصحابنا - رحمهم الله - ترجمته ولا أخرجت فيه حديثاً روي عن الشاذ من الرجال يأن ذلك عنهم^(١) غير المعروفين بالرواية المشهورين بالحديث والعلم.

(١) وفي نسخة: يؤثر ذلك عن المذكورين

ووجدت في بعض النسخ القديمة في مفتتح كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام : حدّ ثني الشيخ المؤتمن الوالد أبو الحسين عليّ بن أبي طالب بن محمد بن أبي طالب التميمي المجاور ، قال : حدّ ثني السيّد الأَوْحد الفقيه العالم عزّ الدين شرف السادة أبو محمد شرف شاه بن أبي الفتوح ، محمد بن الحسين بن زياد العلويّ الحسينيّ الأُفطسيّ النيسابوريّ أدام الله رفعتَه ، في شهر سنة ثلاث وسبعين وخمس مائة بمشهد مولانا أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب صلوات الله عليه عند مجاورته به ، قال : حدّ ثني الشيخ الفقيه العالم أبو الحسن عليّ بن عبد الصمد التميمي رضي الله عنه في داره بنيسابور في شهر سنة إحدى وأربعين وخمس مائة ، قال : حدّ ثني السيّد الإمام الزاهد أبو البركات الخوزيّ رضي الله عنه ، قال : حدّ ثني الشيخ الإمام العالم الأَوْحد أبو جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه القميّ الفقيه مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه .

ولنذكر ما وجدناه في مفتتح كتاب سليم بن قيس ^(١) وهو هذا : أخبرني الرئيس العفيف أبو التقيّ ^(٢) هبة الله بن نما بن عليّ بن حمدون رضي الله عنه قراءةً عليه بداره بحلّة الجامعين في جمادي الأولى سنة خمس وستين وخمس مائة ، قال : حدّ ثني الشيخ الأَمين العالم أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن طحال المقداديّ المجاور قراءةً عليه بمشهد مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه سنة عشرين وخمس مائة قال : حدّ ثنا الشيخ المفيد أبو عليّ الحسن بن محمد الطوسيّ رضي الله عنه ، في رجب سنة تسعين وأربعمائة . وأخبرني الشيخ الفقيه أبو عبد الله الحسن بن هبة الله بن رطبة ، عن الشيخ المفيد أبي عليّ ، عن والده فيما سمعته يقرأُ عليه بمشهد مولانا السبط الشهيد أبي عبد الله الحسين بن عليّ صلوات الله عليه في المحرّم من سنة ستين وخمس مائة .

(١) هو أقدم كتاب صنف في الإسلام في عصر التابعين بعد كتاب علي بن أبي رافع ، وبذلك حازت الشيعة التقدم في التصنيف في عصر التابعين كما إن لهم ذلك التقدم في عهد الصحابة . فحين يرى بعض الصحابة تأليف الأحاديث و تدوينها غير مشروع جمع على بن أبي طالب عليه السلام القرآن و ألف كتاب الديات ، وله عليه السلام قبل ذلك في عصر النبي صلى الله عليه وآله تأليف كتابه في الحديث باملاء رسول الله صلى الله عليه وآله ، و ألف سلمان كتابه في حديث الجاثليق ، و ابوذر كتابه في ما جرى بعد الرسول

(٢) و في نسخة : أبو البقاء .

و أخبرني الشيخ المقرئ ، أبو عبد الله محمد بن الكال^(١) عن الشريف الجليل نظام الشرف أبي الحسن العريضي ، عن ابن شهر يار الخازن ، عن الشيخ أبي جعفر الطوسي .
و أخبرني الشيخ الفقيه أبو عبد الله محمد بن علي بن شهر آشوب قراءة عليه بحلة الجامعين في شهر سنة سبع وستين وخمس مائة عن جدّه شهر آشوب ، عن الشيخ السعيد أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي رضي الله عنه قال : حدثنا ابن أبي جبر ، عن محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد محمد بن أبي القاسم الملقب بما جيلويه ، عن محمد بن علي الصيرفي ، عن حماد بن عيسى ، عن أبان بن أبي عياش ، عن سليم بن قيس الهلالي .
قال الشيخ أبو جعفر : و أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن عبيد الله الغضائري ، قال : أخبرنا أبو محمد هارون بن موسى بن أحمد التلعكبري رحمه الله ، قال : أخبرنا علي بن همام ابن سهيل ، قال : أخبرنا عبد الله بن جعفر الحميري ، عن يعقوب بن يزيد و محمد بن الحسين ابن أبي الخطاب و أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن أبان ابن أبي عياش ، عن سليم بن قيس الهلالي .
قال عمر بن أذينة : دعاني ابن أبي عياش ، فقال لي : رأيت البارحة رؤيا إنني لخلق أن أموت سريعا ، إنني رأيتك الغداة ففرحت بك ، إنني رأيت الليلة سليم بن قيس الهلالي ، فقال لي : يا أبان إنك ميت في أيامك هذه ، فاتق الله في وديعتي ولا تضيعها و فلي بما ضمننت من كتمانك ، ولا تضعها إلا عند رجل من شيعة علي بن أبي طالب صلوات الله عليه له دين و حسب ، فلما بصرت بك الغداة فرحت برؤيتك ، و ذكرت رؤياي سليم ابن قيس .

لما قدم الحجاج العراق سأل عن سليم بن قيس فهرب منه ، فوقع إلينا بالنوبندجان^(٢) متواريا ، فنزل معنا في الدار ، فلم أر رجلا كان أشد إجلالا لنفسه ، ولا أشد اجتهدا ولا أطول بغضا للشهوة منه ، وأنا يومئذ ابن أربع عشرة سنة قد قرأت القرآن : و كنت أسأله فيحدثني عن أهل بدر فسمعت منه أحاديث كثيرة ، عن عمر بن أبي سلمة بن

(١) و في نسخة : الكال .

(٢) قال الفيروز آبادي : النوبندجان بفتح النون والباء والدة الهمزة قصبة كورة سابور . وقال أيضا : سابور كورة بفارس مدينتها نوبندجان .

أم سلمة زوجة النبي ﷺ، وعن معاذ بن جبل، وعن سلمان الفارسي، وعن علي، وأبي ذر، والمقداد، وعمار، والبراء بن عازب، ثم أسلمنيها ولم يأخذ علي يميناً، فلم ألبث أن حضرته الوفاة فدعاني فخلابني وقال: يا أبان! قد جاورتك فلم أرمك إلا ما أحب، وإن عندي كتباً سمعتها عن الثقات، وكتبتها بيدي فيها أحاديث لا أحب أن تظهر للناس لأن الناس ينكرونها ويعظمونها، وهي حق أخذتها من أهل الحق والفقه والصدق والبر عن علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وسلمان الفارسي، وأبي ذر الغفاري، والمقداد ابن الأسود، وليس منها حديث أسمعه من أحدهم إلا سألت عنه ألا أخرحتني اجتمعوا عليه جميعاً، وأشياء بعد سمعتها من غيرهم من أهل الحق: وإنني هممت حين مرضت أن أحرقها فتأثمت من ذلك وقطعت به، فإن جعلت لي عهد الله وميثاقه أن لا تخبر بها أحداً مادمت حياً ولا تحدث بشيء منها بعد موتي إلا من تثق به كثقتك بنفسك، وإن حدث بك حدث أن تدفعها إلي من تثق به من شيعة علي بن أبي طالب صلوات الله عليه ممن له دين وحسب؛ فضمنت ذلك له فدفعها إلي، وقرأها كلها علي فلم يلبث سليم أن هلك رحمه الله، فنظرت فيها بعده وقطعت بها وأعظمتها واستصعبتها لأن فيها هلاك جميع أمة محمد ﷺ من المهاجرين والأنصار والتابعين غير علي بن أبي طالب وأهل بيته صلوات الله عليهم وشيعته. فكان أول من لقيت بعد قدومي البصرة الحسن بن أبي الحسن البصري، وهو يومئذ متوار من الحججاج، والحسن يومئذ من شيعة علي بن أبي طالب صلوات الله عليه من مفرطهم نادم متلهف على ما فاتته من نصرة علي ﷺ والقتال معه يوم الجمل فخلوت به في شرقي دار أبي خليفة الحججاج بن أبي عتاب، فعرضتها عليه فبكى ثم قال: ما في حديثه شيء إلا حق قد سمعته من الثقات من شيعة علي صلوات الله عليه وغيرهم.

قال أبان: فحججت من عامي ذلك فدخلت على علي بن الحسين ﷺ وعنده أبو الطفيل عامر بن واثلة صاحب رسول الله ﷺ وكان من خيار أصحاب علي ﷺ، ولقيت عنده عمر بن أبي سلمة بن أم سلمة زوجة النبي ﷺ فعرضته عليه، وعرضت على علي بن الحسين صلوات الله عليه ذلك أجمع ثلاثة أيام، كل يوم إلى الليل، ويغدو

عليه عمرو عامر ققرأته عليه ثلاثة أيام فقال لي : صدق سليم رحمه الله هذا حديثنا كله نعرفه
وقال أبو الطفيل وعمر بن أبي سلمة ، ما فيه حديث إلا وقد سمعته من عليّ صلوات الله
عليه ، ومن سلمان ، ومن أبي ذرٍّ ، والمقداد .

قال عمر بن أذينة : ثم دفع إليّ أبان كتب سليم بن قيس الهلاليّ ، ولم يلبث أبان
بعد ذلك إلا شهراً حتى مات .

فهذه نسخة كتاب سليم بن قيس العامريّ دفعه إليّ أبان بن أبي عبيّاش ، وقراءه عليّ ،
وذكر أبان أنّه قرأه عليّ بن الحسين عليه السلام فقال عليه السلام : صدق سليم هذا حديثنا
نعرفه ، انتهى .

وأقول : سيأتي تمام ذلك في كتاب الفتن . وسنورد سائر مفتحات الكتب وأسانيدها
في المجلّد الخامس والعشرين إن شاء الله تعالى . وحيث فرغنا ممّا أردنا إيراده في مقدّمة
الكتاب فلنذكر فهرست ما اشتمل عليه كتابنا من الكتب وترتيبها ، ثمّ لنشرع في إيراد
المقاصد في الأبواب والاحوال ولاقوة إلا بالله ، وعليه التوكّل وإليه المطّاب .

﴿فهرست الكتب﴾

- ١- كتاب العقل و العلم والجهل .
- ٢- كتاب التوحيد .
- ٣- كتاب العدل والمعاد .
- ٤- كتاب الاحتجاجات والمناظرات وجوامع العلوم .
- ٥- كتاب قصص الأنبياء عليهم السلام .
- ٦- كتاب تاريخ نبينا و احواله عليه السلام .
- ٧- كتاب الإمامة ، وفيه جوامع احوالهم عليهم السلام .
- ٨- كتاب الفتن و فيه ماجرى بعد النبي عليه السلام من غضب الخلافة ، و غزوات
أمير المؤمنين عليه السلام .
- ٩- كتاب تاريخ أمير المؤمنين صلوات الله عليه وفوائده وأحواله .

- ١٠- كتاب تاريخ فاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم وفضائلهم ومعجزاتهم .
- ١١- كتاب تاريخ علي بن الحسين ، وتجدد بن علي الباقر ، وجعفر بن محمد الصادق وموسى بن جعفر الكاظم صلوات الله عليهم ، وفضائلهم ومعجزاتهم .
- ١٢- كتاب تاريخ علي بن موسى الرضا وتجدد بن علي الجواد و علي بن محمد الهادي والحسن بن علي العسكري وأحوالهم ومعجزاتهم صلوات الله عليهم .
- ١٣- كتاب الغيبة وأحوال الحجة القائم صلوات الله عليه .
- ١٤- كتاب السماء و العالم و هويشتمل على أحوال العرش والكرسي والأفلاك و العناصر والموالييد والملائكة ، والجن ، والانس ، والوحوش ، والطيور ، وسائر الحيوانات و فيه أبواب الصيد و الذباجة ، وأبواب الطب .
- ١٥- كتاب الإيمان والكفر ومكادهم الأخلاق .
- ١٦- كتاب الآداب والسنن ، والأوامر و النواهي ، والكبائر والمعاصي ، و فيه أبواب الحدود .
- ١٧- كتاب الروضة ، وفيه المواعظ والحكم والخطب .
- ١٨- كتاب الطهارة والصلوة .
- ١٩- كتاب القرآن والدعاء .
- ٢٠- كتاب الزكاة والصوم ، وفيه أعمال السنة .
- ٢١- كتاب الحج .
- ٢٢- كتاب المزار .
- ٢٣- كتاب العقود والإيقاعات .
- ٢٤- كتاب الأحكام .
- ٢٥- كتاب الإجازات ، وهو آخر الكتب ؛ و يشتمل على أسانيدنا وطرقنا إلى جميع الكتب ، وإجازات العلماء الأعلام رضوان الله عليهم أجمعين .

﴿كتاب العقل والعلم والجهل﴾

﴿ابواب العقل والجهل﴾

باب ١ فضل العقل وذم الجهل .

- الآيات ، البقرة : لآيات لقوم يعقلون ١٦٤ « وقال تعالى : كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ٢٤٢ » وقال تعالى : وما يذكر إلا أولوا الأبواب ٢٦٩
- آل عمران : وما يذكر إلا أولوا الأبواب ٧ « وقال تعالى : قد بينّا لكم الآيات إن كنتم تعقلون ١١٨ » وقال : إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبواب ١٩٠
- المائدة : ذلك بأنهم قوم لا يعقلون ٨٥ « وقال تعالى : فاتقوا الله يا أولي الأبواب ١٠٠ » وقال : وأكثرهم لا يعقلون ١٠٣
- الانعام : ولكن أكثرهم يجهلون ١١١ « وقال : وللدّار الآخرة خير للذين يتّقون أفلا تعقلون ٣٢
- الأنفال : إن شرّ الدوابّ عند الله الصمّ البكم الذين لا يعقلون ٢٢
- يونس : أفأنت تسمع الصمّ ولو كانوا لا يعقلون ٤٢ « وقال تعالى : ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون ١٠٠
- هود : ولكنّي أرىكم قومًا تجهلون ٢٩
- يوسف : إنّما أنزلناه قرآنًا عربيًّا لعلكم تعقلون ٢
- الرعد : إنّما يتذكّر أولوا الأبواب ١٩
- إبراهيم : ولئن ذكر أولوا الأبواب ٥٢
- طه : إنّ في ذلك لآيات لأولي الشّهي ٥٤
- النور : كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون ٦١
- الزمر : إنّ في ذلك لذكرى لأولي الأبواب ٢١

المؤمن : هدى وذكرى لأولي الألباب ٥٤ « وقال تعالى : ولعلكم تعقلون ٦٧

البحائية : آيات لقوم يعقلون ٥

الحجرات : أكثرهم لا يعقلون ٤

الحديد : قد بينّا لكم الآيات لعلكم تعقلون ١٧

الحشر : ذلك بأنهم قوم لا يعقلون ١٤

١- مع ، لى : الحافظ ، عن أحمد بن عبد الله الثقفي ، عن عيسى بن محمد الكاتب ، عن المدائني ، عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : عقول النساء في جمالهن ، وجمال الرجال في عقولهم ^(١) بيان : الجمال : الحسن في الخلق والخلق . وقوله عليه السلام : عقول النساء في جمالهن لعل المراد أنّه لا ينبغي أن ينظر إلى عقولهنّ لندرتة بل ينبغي أن يكتفى بجمالهن ، أو المراد أن عقولهن غالباً لازم لجمالهن ، والأول أظهر .

٢- لى : العطّار ، عن أبيه ، عن سهل ، عن محمد بن عيسى ، عن البرزطي ، عن جميل عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : أصل الإنسان لبّه ، وعقله دينه ، ومروته حيث يجعل نفسه ، والأيتام دول ، والناس إلى آدم شرع سواء . بيان : اللب بضم اللام : خالص كل شيء ، والعقل . والمراد هنا الثاني أي تفاضل أفراد الإنسان في شرافة أصلهم إنّما هو بعقولهم لا بأنسابهم وأحسابهم . ثم يبيّن عليه السلام أنّ العقل الذي هو منشأ الشرافة إنّما يظهر باختياره الحق من الأديان ، وبتكميل دينه بمكملات الإيمان ، والمروءة مهموزاً بضم الميم والراء الإنسانية ^(٢) مشتق من «المروء» وقد يخفف بالقلب والإدغام ، والظاهر أنّ المراد أنّ إنسانية المروء وكماله و نقصه فيها إنّما يعرف بما يجعل نفسه فيه و يرضاه لنفسه من الأشغال والأعمال و

(١) يحتمل ان يكون مراده عليه السلام حث الرجال ، و ترغيبهم فيما يكمل به عقولهم وتحريضهم على ترك تزوين جمالهم و ما يتعلق بظاهرهم . مثل ما تقول : انت لرجل كم ترغب في تحسين ظاهرك و نظافة وجهك و جمادة شرك ١٢ دع ذلك للنساء ، انما جمال الرجل في تكميل عقله وتركيبه نفسه و على ذلك فالمراد بالجمال هو حسن الظاهر و الخلق .

(٢) و قد اخطأ رحمه الله فان هذه الاشتقاقات كالإنسانية والمروءة والفتوة ونحوها لا فائدة لظهور آثار مبدأ الاشتقاق فمعنى المروءة ظهور آثار المروءة مقابل البررة في الإنسان و هو علو النظر و الصبح عن المناقشة في صفات العيوب والوفاء و نحوها .

الدرجات الرفيعة ، والمنازل الخسيسة ، فكم بين من لا يرضى لنفسه إلا كمال درجة العلم والطاعة والقرب والوصال ، وبين من يرتضي أن يكون مضحكة للثام لأكلة ولقمة ولا يرى لنفسه شرفاً ومنزلةً سوى ذلك .

و يحتمل أن يكون المراد التزوّج بالأكفاء ، كما قال الصادق عليه السلام لداود الكرخي حين أراد التزويج : أنظر أين تضع نفسك . والتعميم أظهر .

والدول مثلثة الدال : جمع دولة بالضم والفتح وهما بمعنى انقلاب الزمان ، وانتقال المال أو العزّة من شخص إلى آخر ، وبالضم : الغلبة في الحروب ، والمعنى أن ملك الدنيا وملوكها وعزّها تكون يوماً لقوم ويوماً لآخرين . والناس إلى آدم شرع يسكون وراء وقد يحرّك أي سواء في النسب ، وكلهم ولد آدم ، فهذه الأمور المتنقلة الفانية لا تصير مناصباً للشرف بل الشرف بالأمور الواقعية الدائمة الباقية في النشأتين ، والأخيرتان مؤكّدتان للأولين .

٣ - لى : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن ابن هاشم ، عن ابن مرار ، عن يونس ، عن ابن سنان ^(١) عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : خمس من لم يكن فيه لم يكن فيه كثير مستمتع ، قيل : وما هن ؟ يا ابن رسول الله ! قال : الدين ، والعقل ، والحياء ، وحسن الخلق ، وحسن الأدب وخمس من لم يكن فيه لم يتنهأ العيش : الصحة ، والأمن ، والغنى ، والقناعة ، والأنيس المطوافق .

٤ - ل : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن إسماعيل بن قتيبة البصري ، عن أبي خالد العجمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خمس من لم يكن فيه لم يكن فيه كثير مستمتع : الدين ، والعقل ، والأدب ، والحرية ، وحسن الخلق .
سن : ابن يزيد مثله . وفيه والجود مكان الحرية .

بيان : حسن الأدب إجراء الأمور على قانون الشرع والعقل في خدمة الحق ومعاملة الخلق . والغنى : عدم الحاجة إلى الخلق ، وهو غنى النفس فإنّه الكمال لا

(١) بكسر السين المهملة وفتح النون ، الظاهر أنه عبدالله بن سنان وهو كافي رجال النجاشي ابن طريف مولى بنى هاشم ويقال مولى بنى أبي طالب ، كان خازناً للمنصور والمهدي والهادي والرشيد كوفي ثقة ، من أصحابنا ، جليل ، لا يظعن عليه في شيء ، روى عن أبي عبد الله عليه السلام ، وقيل : روى عن أبي الحسن موسى عليه السلام ولم يثبت لأن محمد بن سنان لم يرو عن أبي عبد الله عليه السلام .

الغنى بالمال . والحرية تحتل المعنى الظاهر فإنها كمال في الدنيا ، و ضدّها غالباً يكون مانعاً عن تحصيل الكمالات الأخروية ، و يحتمل أن يكون المراد بها الاعتناق عن عبودية الشهوات النفسانية ، والانطلاق عن أسر الوسوس الشيطانية ، والله يعلم .
٥- لى : لاجمال أزين من العقل . رواه في خطبة طويلة عن أمير المؤمنين عليه السلام

سجّيته، تمامها في باب خطبه عليه السلام .

٦- لى : ابن موسى ، عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن محمد بن عبد الله ، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه ، قال : قلت لأبي عبد الله الصادق عليه السلام : فلان من عبادته ودينه وفضله كذا وكذا قال : فقال كيف عقله ؟ فقلت : لا أدري ، فقال : إن الثواب على قدر العقل ، إن رجلاً من بني إسرائيل كان يعبد الله عزّ وجلّ في جزيرة من جزائر البحر خضراء نضرة كثيرة الشجر طاهرة الماء ، وإن ملكاً من الملائكة مرّ به ، فقال : ياربّ أرني ثواب عبدك هذا ، فأراه الله عزّ وجلّ ذلك ، فاستقله الملك ، فأوحى الله عزّ وجلّ إليه أن اصحبه فاتاه الملك في صورة انسيّ فقال له من أنت ؟ قال أنا رجل عابد بلغنا مكانك وعبادتك بهذا المكان فجئت لأعبد معك فكان معه يومه ذلك ، فلمّا أصبح قال له الملك : إن مكانك لنزهة ، قال : ليت لربنا بهيمة ، فلو كان لربنا حمار لرعيناه في هذا الموضع فإنّ هذا الحشيش يضيع ، فقال له الملك : و ما لربك حمار ؟ فقال : لو كان له حمار ما كان يضيع مثل هذا الحشيش ! فأوحى الله عزّ وجلّ إلى الملك إنّما أئيبه على قدر عقله .^(١)

(١) يمكن أن يقال : أن المراد من الثواب ما أعد للمستضعفين والبهلة ، أو يقال : إن الثواب يترتب على روح الطاعة ، وكون العبد متقاداً و مطيعاً لأمر مولاه ، كما أن العقاب يترتب على المعصية ، وكونه في مقام التجري والعداء ، فحيث إن العابد كان مؤمناً و متقاداً لله تعالى فيترتب الثواب على إيمانه و اتقياده وان كان في ادراك بعض صفاته تعالى قاصراً و لداترى أنه لعه و اتقياده للولى يتمنى أن ترجع النعمة إليه سبحانه كما يشعر بذلك قوله : ليت لربنا بهيمة . وقوله : فلو كان لربنا حمار لرعيناه . هذا كله على فرض دلالة الحديث على اعتقاده بالتجسم ، ويمكن أن يقال : ان حسن انتخاب الإنسان يكشف عن كمال عقله ، وعدمه على عدمه ، فانتخاب الممتنع مع إمكان انتخاب الممكن أو تفضيل الأخس وهو رعى حماره على الإشراف وهو مناجاته و عبادته تعالى يكشف عن قصور عقله ، فالعابد لم يكن ممن يقول بجسميته سبحانه كما يشعر بذلك كلمة «لو وليت» ولكن لما كان عقله ناقصاً فالثواب التام لا يليق به .

٧ - و قال الصادق عليه السلام : ما كلّم رسول الله ﷺ العباد بكنه عقله قط . قال : وقال رسول الله ﷺ : إنّنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلّم الناس على قدر عقولهم .
بيان : الظاهر أن قوله : وقال الصادق عليه السلام الى آخر الخبر خبر مرسل كما يظهر من الكافي . قوله : من عبادته بيان لقوله : كذا وكذا . وكذا خبر لقوله : فلان . ويحتمل أن يكون متعلّقاً بمقدّر رأى فذكرت من عبادته ، وأن يكون متعلّقاً بما عبّر عنه (بكذا وكذا) كقوله (فاضل كامل) فكلمة «من» بمعنى «في» أو للسببية . والنضارة : الحسن . والطهارة هنا بمعناه اللغوي أي الصفاء و اللطافة .
وفي بعض نسخ الكافي بالطاء المعجمة أي كان جارياً على وجه الأرض . والنزاهة : البعد عمّا يوجب القبح والفساد ، والأظهر لنزّه كما في الكافي ، ولعلّه بتأويل البقعة والعرة ومثلهما .

وفي الخبر إشكال : من حيث إن ظاهره كون العابد قائلاً بالجسم ، وهوينافي استحقاقه للثواب مطلقاً ، وظاهر الخبر كونه مع هذه العقيدة الفاسدة مستحقاً للثواب لقلة عقله وبلاهته ، ويمكن أن يكون اللام في قوله : لربنا بهيمة للملك لا للانتفاع ، ويكون مراده تمنّي أن يكون في هذا المكان بهيمة من بهائم الربّ لئلا يضيع الحشيش فيكون نقصان عقله باعتبار عدم معرفته بفوائد مصنوعات الله تعالى بأنّها غير مقصودة على أكل البهيمة ؛ لكن يأبى عنه جواب الملك إلا أن يكون لدفع ما يوهّم كلامه ، أو يكون إستفهاماً إنكارياً أي خلق الله تعالى بهائم كثيراً ينتفعون بحشيش الأرض ، وهذه إحدى منافع خلق الحشيش ، وقد ترتبت بقدر المصلحة ، ولا يلزم أن يكون في هذا المكان حمار ، بل يكفي وجودك وانتفاعك .

ويحتمل أن يكون اللام للاختصاص لأعلى محض المالكية بأن يكون لهذه البهيمة اختصاص بالربّ تعالى كاختصاص بيته به تعالى مع عدم حاجته إليه ، ويكون جواب الملك أنّه لا فائدة في مثل هذا الخلق حتّى يخلق الله تعالى حماراً ، وينسبه إلى مقدّس جنباه تعالى كما في البيت فإن فيه حكماً كثيرة .

وعلى التقادير لا بدّ إمّا من ارتكاب تكلف تام في الكلام ، أو التزام فساد بعض

الأصول المقررة في الكلام . والله يعلم .

٨ - ل : لمي : ابن البرقي ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عمرو بن عثمان ، عن أبي جميلة^(١) عن ابن طريف^(٢) عن ابن نباتة^(٣) عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : هبط جبرئيل على آدم عليه السلام فقال : يا آدم إني أمرت أن أخيرك واحدة من ثلاث ، فاختر واحدة ودع إثنين فقال له آدم : وما الثلاث يا جبرئيل ؟ فقال : العقل ، والحياء ، والدين^(٤) قال آدم فإني قد اخترت العقل ، فقال جبرئيل للحياء والدين : انصرفا و دعاه فقال له : يا جبرئيل إنا أمرنا^(٥) أن نكون مع العقل حيثما كان ، قال : فشأنكما ، و عرج .

سن : عمرو بن عثمان ، مثله .

بيان : الشأن بالهمز : الأمر والحال أي ألزما شأنكما ، أو شأنكما معكما ؛ ولعل الغرض كان تنبيه آدم عليه السلام وأولاده بعظمة نعمة العقل . وقيل : الكلام مبني على الاستعارة التمثيلية . ويمكن أن يكون جبرئيل عليه السلام أتى بثلاث صور ، مكان كل من الخصال صورة تناسبها ، فإن لكل من الأعراض والمعقولات صورة تناسبها من الأجسام والمحسوسات وبها تتمثل في المنام بل في الآخرة . والله يعلم .

٩ - ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن محمد بن عيسى ، عن عثمان بن عيسى ، عن

(١) هو الفضل بن صالح الاسدي النخاس بالنون المضمومة والغاء المعجمة الشددة رمى بالقلو والضعف والكذب ووضع الحديث

(٢) بالطاء والراء المهملتين و زان امير هو سعد بن طريف الحنظلي الاسكافي مولى بني تميم الكوفي ، عده الشيخ من اصحاب السجاد والباقر والصادق عليهم السلام قال : روى عن الاصمعي بن نباتة وهو صحيح الحديث

(٣) بضم النون ، هو : الاصمعي «بلغ الهمة» ابن نباتة التميمي الحنظلي النخاشي الكوفي . قال النجاشي : كان من خاصّة أمير المؤمنين عليه السلام وعمر بعده ، روى عنه جهد الا شرو وصيته الى محمد ابنه

(٤) المراد بالقل هنا لطيفة ربّانية يدرك بها الانسان حقيقة الاشياء ، ويميز بها بين الخير والشر ، والحق والباطل ، وبها يعرف ما يتعلق بالبدن والمعاد . وله مراتب بحسب الشدة والضعف . والحياء : غريزة ممانعة من ارتكاب القبائح ومن التقييد في حقوق الحق والخلق . والدين : ما به صلاح الناس ورفيتهم في المعاش والمعاد من غرائز خلقية وقوانين وضعية .

(٥) لعل المراد بالامر هو التكوين ، دون التشريعي . وهو استلزام العقل للحياء والدين ، وتبعيةها له .

ابن مسكان^(١) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لم يقسم بين العباد أقل من خمس : اليقين ، والقنوع ، والصبر ، والشكر ، والسدي يكمل به هذا كله العقل .
سن : عثمان بن عيسى مثله .

بيان : أي هذه الخصال في الناس أقل وجوداً من سائر الخصال ، ومن كان له عقل يكون فيه جميعها على الكمال ، نيدل على ندرة العقل أيضاً .
١٠- ل : في الأربعمئة ، من كمل عقله حسن عمله .

١١- ن : الدقاق ، عن الأسدي ، عن أحمد بن محمد بن صالح الرازي ، عن حمدان الديواني قال : قال الرضا عليه السلام : صديق كل أمرى عقله ، وعدو جهله^(٢) .

(١) بضم اليم وسكون السين المهملة ، اسم والد عبد الله ، قال النجاشي : ص ١٤٨ عبد الله بن مسكان ، أبو محمد مولى عنده ، ثقة ، روى عن أبي الحسن موسى عليه السلام ، وقيل انه روى عن أبي عبد الله عليه السلام وليس بثبت ، له كتب منها كتاب في الإمامة ، وكتاب في الحلال والحرام ، وأكثره عن محمد بن علي بن أبي شعبة الحلبي وذكر طرقه إليه فقال بعده : مات في أيام أبي الحسن قبل الحادثة ، عده الكشي في ص ٢٣٩ من اجتمعت العصابة على تصحيح ما يصح عنهم وتصديقهم لما يقولون ، وأقرأوا لهم بالفق ، من أصحاب أبي عبد الله عليه السلام . وقال في ص ٢٤٣ : لم يسمع من أبي عبد الله عليه السلام الا حديث « من أدرك المشرق فقد أدرك الحج » الى ان قال : وزعم أبو النضر محمد بن مسعود أن ابن مسكان كان لا يدخل على أبي عبد الله عليه السلام شفقة أن لا يوفيه حق اجلاله فكان يسمع من اصحابه ويأبى ان يدخل عليه اجلالاً له واعظاً له عليه السلام انتهى . اقول : يوجد له روايات كثيرة في ابواب الفقه وغيرها عن ابي عبد الله عليه السلام حتى نقل عن المجلسي الاول رحمه الله انها تبلغ قريباً من ثلاثين حديثاً من الكتب الاربعة وغيرها . فلازم صحة كلام النجاشي والكشي ارسال تلك الاحاديث ، وهو بعيد جداً ويمكن حمل كلامهما على عدم روايته عنه عليه السلام بالمشافهة فلا مانع من سؤاله عنه عليه السلام بالمكاتبة كما يرمى بذلك الكشي في رجاله : قال : وزعم يونس ابن ابن مسكان سرح مسائل الى ابي عبد الله عليه السلام يسأله فيها واجابه عليها . من ذلك : ما خرج اليه مع ابراهيم بن ميمون كتب اليه يسأله عن خصي دلس نفسه على امرأة ، قال يفرق بينهما ويوجع ظهره .

(٢) لان شأن كل احد ا يصل صديقه الى ما فيه سعادته ومنفعته ودفع المضار والشرور عنه ، و شأن العدو بالمكس وهذه الصفات في العقل والجهل اقوى و اشد اذ بالعقل يصل الانسان الى الخيرات ، ويعرف ما فيه السعادة والشقاوة ، ويسلك سبيل الهداية والرشاد ، ويبتر بين الحق والباطل ، وبه يعبد الرحمن ، ويكتسب الجنان . وبالجهل يسلك سبيل النى والجهالة ، ويقع في ورطة الشر والضلالة ، وبه يعبد الشيطان ، ويكتسب غضب الرحمن ، فاطلاق الصديق على العقل اجدد كما ان اطلاق العدو على الجهل اولى .

و رواه أيضاً عن أبيه ، و ابن الوليد ، عن سعد ، والحميري ، عن ابن هاشم ، عن الحسن بن الجهم ، عن الرضا عليه السلام .

ع : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن الحسن بن الجهم ، عنه عليه السلام مثله .

سن : ابن فضال ، مثله .

كنز الكراجكي : عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله .

١٢- ما : المفيد رحمه الله ، عن أبي حفص عمر بن محمد ، عن ابن مهرويه ، عن داود بن سليمان ، قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : ما استودع الله عبداً عبلاً إلا استنقذه به يوماً . نهج : مثله .

١٣- ما : المفيد ، عن الحسين بن محمد التمار ، عن محمد بن قاسم الأنباري ، عن أحمد ابن عبيد : عن عبد الرحيم بن قيس الهلالي ، عن العمري ، عن أبي حمزة السعدي ، عن أبيه ، قال : أوصى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام إلى الحسن بن علي عليه السلام فقال فيما أوصى به إليه : يا بني لا فقر أشد من الجهل ، ولا غم أشد من عدم العقل ، ولا وحدة ولا وحشة أوحش من العجب ، ولا حسب كحسب الخلق ، ولا ورع كالكلف عن محارم الله ، ولا عبادة كالتمسك في صنعة الله عز وجل يا بني العقل خليل المرء ، والحلم وزيره ، والرفق والده ، والصبر من خير جنوده . يا بني إنه لا بد للعاقل من أن ينظر في شأنه فليحفظ لسانه ، وليعرف أهل زمانه . يا بني إن من البلاء الفاقة ، وأشد من ذلك مرض البدن ، وأشد من ذلك مرض القلب ، وإن من النعم سعة المال ؛ وأفضل من ذلك صحة البدن ، وأفضل من ذلك تقوى القلوب . يا بني للمؤمن ثلاث ساعات : ساعة ينجي فيها ربه ، و ساعة يحاسب فيها نفسه ، و ساعة يخلو فيها بين نفسه ولذتها فيما يحل ويحمد ، وليس للمؤمن بد من أن يكون شاخصاً في ثلاث : مرمة لمعاش ^(١) : أو خطوة لمعاد أولدة في غير محرم .

بيان : العدم بالضم الفقر وفقدان شيء ، والعجب إعجاب المرء بنفسه بفضائله و

أعماله ، وهو موجب للترفع على الناس والتطاول عليهم فيصير سبباً لوحشة الناس عنه و مستلزمًا لترك إصلاح معامبه ، وتنازك ما فات منه فينقطع عنه مواد رحمة الله و لطفه و هدايته ، فينفرد عن ربه وعن الخلق ، فلا وحشة أوحش منه . وقوله عليه السلام : ولا ورع هو بالإضافة إلى ورع من يتورّع عن المكروهات ، ولا يتورّع عن المحرمات . و الشخص : الذهاب من بلد إلى بلد ، والسير في الأرض ، ويمكن أن يكون المراد هنا ما يشمل الخروج من البيت . والخطوة بالضم والكسر : المكانة والقرب والمنزلة . أي يشخص لتحصيل ما يوجب المكانة والمنزلة في الآخرة .

١٤- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن اليقطيني عن حنان بن سدير ، عن أبيه ، عن الباقر عليه السلام في خبر سلمان وعمر أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا معشر قریش ! إن حسب المرء دينه ، و مروته خلقه ، وأصله عقله .

١٥- ما : المفيد ، عن إسماعيل بن محمد الكاتب ، عن عبد الصمد بن علي ، عن محمد بن هارون بن عيسى ، عن أبي طلحة الخزاعي ، عن عمر بن عباد ، عن أبي فرات ، قال : قرأت في كتاب لوهب بن منبه ، وإذا مكتوب في صدر الكتاب : هذا ما وضعت الحكماء في كتبها : الاجتهاد في عبادة الله أربح تجارة ، ولا مال أعود من العقل ، ولا فقر أشد من الجهل ، وأدب تستفيده خير من ميراث ، و حسن الخلق خير رفيق ، والتوفيق خير قائد ، ولا ظهر أوثق من المشاورة ، ولا وحشة أوحش من العجب ، ولا يطمعن صاحب الكبر في حسن الثناء عليه .

بيان : العائدة : المنفعة ، ويقال : هذا أعود أي أنفع . ولا ظهر أي لاعمين ولا مقوي فإن قوة الإنسان بقوة ظهره .

١٦- ع : ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما خلق الله عز وجل شيئاً أبغض إليه من الأحمق ، لأنه سلبه أحب الأشياء إليه وهو عقله .

بيان : بغضه تعالى عبارة عن علمه بدناءة رتبته ، و عدم قابليته للكمال ، وما يترتب عليه عن عدم توفيقه على ما يقتضي رفعة شأنه لعدم قابليته لذلك ، فلا ينافي

عدم اختياره في ذلك ، أويكون بغضه تعالى لما يختاره بسوء اختياره من قبائح أعماله مع كونه مختاراً في تركه ، والله يعلم^(١).

١٧- ع : ابن الوليد، عن الصفار، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب ، عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : دعامة الإنسان العقل ، ومن العقل الفطنة ، والفهم ، والحفظ والعلم ، فإذا كان تأييد عقله من النور كان عالماً حافظاً زكياً فطناً فهماً ، وبالعقل يكمل ، وهو دليله ومبصره ومفتاح أمره .

بيان : الدعامة بالكسر : عماد البيت . والفطنة : سرعة إدراك الأمور على الاستقامة . والنور لما كان سبباً لظهور المحسوسات يطلق على كل ما يصير سبباً لظهور الأشياء على الحس أ والعقل ، فيطلق على العلم وعلى أرواح الأئمة عليهم السلام وعلى رحمة الله سبحانه وعلى ما يلقيه في قلوب العارفين من صفاء وجلالة به يظهر عليهم حقائق الحكم ودقائق الأمور ، وعلى الرب تبارك وتعالى لأنه نوراً نواراً ومنه يظهر جميع الأشياء في الوجود العيني والانكشاف العلمي ، وهنا يحتمل الجميع . وقوله : زكياً ، فيما رأينا من النسخ بالزاء فهو بمعنى الطهارة عن الجهل والرذائل ، وفي الكافي مكانه : ذاكراً .

١٨- ب : هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى يبغض الشيخ الجاهل ، والغني الظلوم ، والفقير المختال .

بيان : تخصيص الجاهل بالشيخ لكون الجهل منه أقبح لمضي زمان طويل يمكنه فيه تحصيل العلم ، وتخصيص الظلوم بالغني لكون الظلم منه أفحش لعدم الحاجة ، وتخصيص المختال أي المتكبر بالفقر لأنه منه أشنع إذ الغني إذا تكبر فله عذر في ذلك لما يلزم الغني من الفخر والعجب والطغيان .

(١) مراده رحمه الله رفع المنافاة التي تتراعى بين البغض وبين كون حماقة الاحق غير مستندة الى اختياره ولا يغني ان المنافاة لا ترتفع بما ذكره رحمه الله من الوجهين فان العلم بدائمة الرتبة لا تسمى بغضاً ، وكذا عدم توقيفه لعدم قابليته، وما يضاده من القبيح لحماقته ينتهيان بالآخرة الى ما لا بالاختيار فلا إشكال بحاله . والحق ان بغضه كما يظهر من تمليله عليه السلام بمعنى منعه مما من شأن الانسان ان يتلبس به وهو العقل الذي هو احب الاشياء الى الله لنقص في خلقته فهو بغض تكويني بمعنى التبديد من مزايا الخلقة لا بغض تشريعي بمعنى تبعيده من المغفرة والجنة والذي يتنافى عدم الاختيار وهو البغض بالمعنى الثاني لا الاول . ط .

١٩- ثو : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن محمد بن حسان ، عن أبي محمد الرازي ، عن الحسين بن يزيد ، عن إبراهيم بن بكر بن أبي سمّك ، عن الفضل (١) بن عثمان ، قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من كان عاقلاً ختم له بالجنة إن شاء الله .

٢٠- ثو : بهذا الاسناد ، عن أبي محمد ، عن ابن عميرة ، عن إسحاق بن عمار ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من كان عاقلاً كان له دين ، ومن كان له دين دخل الجنة .

٢١- سن : أبي ، عن محمد بن سنان ، عن رجل من همدان ، عن عبيد الله بن الوليد الوصافي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان يرى موسى بن عمران عليه السلام رجلاً من بني إسرائيل يطول سجوده ويطول سكوته . فلا يكاد يذهب إلى موضع إلا وهو معه فيينا هو من الأيام في بعض حوائجه إذ مرّ على أرض معشبة يزهو ويهتزّ قال : فتأوه الرجل فقال له موسى : على ماذا تأوّهت ؟ قال : تمنّيت أن يكون لربيّ حمار أرعاه ههنا ! قال : وأكبّ موسى عليه السلام طويلاً ببصره على الأرض اغتمماً بما سمع منه ، قال : فانحطّ عليه الوحي ، فقال له : ما الذي أكبرت من مقالة عبدي ؟ أنا أو أخذ عبدي على قدر ما أعطيتهم من العقل .

بيان : في القاموس الزهو : المنظر الحسن ، والنبات الناضر ، ونور النبات ، وزهره وإشراقه . والاهتزاز : التحريك والنشاط والارتياح ، والظاهر أنّهما بالتاء ، صفتان للأرض أو حالان منها لبيان نضارة أعشابها وطراوتها ونموّها ، وإذا كانا بالياءين كما في أكثر النسخ فيحتمل أن يكونا حالين عن فاعل مرّ «العابد» إلى موسى عليه السلام . والزهو : جاء بمعنى الفخر أي كان يفخر وينشط إظهاراً لشكره تعالى فيما هبّأ له من ذلك .

١٢- سن : بعض أصحابنا رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما قسم الله للعباد شيئاً أفضل من العقل ، فنوم العاقل أفضل من سهر الجاهل ، وإفطار العاقل أفضل من صوم الجاهل ، وإقامة العاقل أفضل من شغوص الجاهل ، ولا بعث الله رسولاً ولا نبياً حتّى

(١) وفي نسخة : الفضيل . قال النجاشي في رجاله ص ٢١٧ الفضل بن عثمان المرادى الصامغ

الانباري أبو محمد الاور مولى ثقة ثقة ، روى عن أبي عبد الله عليه السلام ، وهو ابن اخت علي ابن ميمون المعروف بابي الاكراد . وقد وثقه المفيد وغيره .

يستكمل العقل ، و يكون عقله أفضل من عقول جميع أمته ، و ما يضمن النبي في نفسه أفضل من اجتهد المجتهدين ، و ما أدّى العاقل فرائض الله حتى عقل منه ، و لا بلغ جميع العابدين في فضل عبادتهم ما بلغ العاقل ، إن العلاء هم أولوا الأبواب الذين قال الله عز وجل : إنما يتذكر أولوا الأبواب .

ايضاح : من شخوص الجاهل أي خروجه من بلده و مسافرتة إلى البلاد طلباً لمرضاته تعالى كالجهاد ، والحج ، وغيرهما . و ما يضمن النبي في نفسه أي من النيات الصحيحة ، و التفكرات الكاملة ، و العقائد اليقينية ، و ما أدّى العاقل فرائض الله حتى عقل منه أي لا يعمل فريضة حتى يعقل من الله و يعلم أن الله أراد تلك منه ، و يعلم آداب إيقاعها ، و يحتمل أن يكون المراد أعم من ذلك ، أي يعقل و يعرف ما يلزمه معرفته ، فمن ابتدائية على التقديرين ، و يحتمل على بعد أن يكون تبعية : أي عقل من صفاته و عظمته و جلاله ما يليق بفهمه ، و يناسب قابليته و استعداده . و في أكثر النسخ و ما أدّى العقل و يرجع إلى ما ذكرنا ، إذ العاقل يؤدي بالعقل . و في الكافي و ما أدّى العبد فرائض الله حتى عقل عنه . أي لا يمكن للعبد أداء الفرائض كما ينبغي إلا بأن يعقل و يعلم من جهة مأخوذة عن الله بالوحي ، أو بأن يلهمه الله معرفته ، أو بأن يعطيه الله عقلاً موهبياً ، به يسلك سبيل النجاة .

١٣- سن : بعض أصحابنا رفعه ، قال : ما يعبا من أهل هذا الدين بمن لا عقل له . قال : قلت جعلت فداك إنما نأتي قوماً لا بأس بهم عندنا ممن يصف هذا الأمر ليست لهم تلك العقول ، فقال : ليس هؤلاء ممن خاطب الله في قوله : يا أولي الأبواب . إن الله خلق العقل ، فقال له : أقبل فأقبل : ثم قال له : أدبر فأدبر ، فقال . وعزتي وجلالي ما خلقت شيئاً أحسن منك ، وأحب إلي منك ، بك آخذ وبك أعطي .

بيان : ما يعبا أي لا يبالي ولا يعتنى بشأن من لا عقل له من أهل هذا الدين ، فقال السائل : عندنا قوم داخلون في هذا الدين ، غير كاملين في العقل فكيف حالهم ؟ فأجاب عليه السلام بأنهم وإن حرموا عن فضائل أهل العقل لكن تكاليفهم أيضاً أسهل وأخف ، وأكثر المخاطبات في التكاليف الشاقة لأولي الأبواب .

١٤- سن : النوفليّ، وجهم بن حكيم المدائنيّ، عن السكونيّ، عن أبي عبد الله، عن آباءه عليهم السلام - قال : قال رسول الله صلّى الله عليه وآله : إذا بلغكم عن رجل حسن حاله فانظروا في حسن عقله فانما يجازى بعقله .
أقول : في الكافي : حسن حال .

١٥- مص : قال الصادق عليه السلام : الجهل صورة ركبت في بني آدم ، إقبالها ظلمة ، وإدبارها نور ، والعبد متقلب معها ^(١) كتقلب الظل مع الشمس ألا ترى إلى الإنسان ؟ تارة تجده جاهلاً بخصال نفسه ، حامداً لها ، عارفاً بعيبها ، في غيره ساخطاً ، وتارة تجده عالماً بطباعه ، ساخطاً لها ، حامداً لها في غيره ، فهو متقلب بين العصمة والخذلان ، فإن قابلته العصمة أصاب ، وإن قابلته الخذلان أخطأ ، ومفتاح الجهل الرضاء والاعتقاد به ، ومفتاح العلم الاستبدال مع إصابة موافقة النوفيق ، وأدنى صفة الجاهل دعواه العلم بلا استحقاق ، وأوسطه جهله بالجهل ، وأقصاه جحوده العلم ، وليس شيء أثباته حقيقة نفيه إلا الجهل والدنيا والحرص ، فالكل منهم كواحد ، والواحد منهم كالكل .

بيان : كتقلب الظل مع الشمس أي كما أن شعاع الشمس قد يغلب على الظل و يضيئ مكانه و قد يكون بالعكس فكذلك العلم والعقل قد يستوليان على النفس فيظهر له عيوب نفسه ، ويأول بعقله عيوب غيره ما أمكنه ، وقد يستولي الجهل فيرى محاسن غيره مساوي ، ومساوي نفسه محاسن ، ومفتاح الجهل الرضاء بالجهل والاعتقاده وبأنه كمال لا ينبغي مفارقتة ، ومفتاح العلم طلب تحصيل العلم بدلاً عن الجهل ، والكمال بدلاً عن النقص ، وينبغي أن يعلم أن سعيه مع عدم مساعدة التوفيق لا ينفع فيتوسل بجناحه تعالى ليوفقه . قوله عليه السلام : إثباته أي عرفانه قال الفيروز آبادي : أثبتته : عرفه حق المعرفة ، وظاهر أن معرفة تلك الأمور كما هي مستلزمة لتركها و نفيها ، أو المعنى أن كل من أقرّ بشيئ من تلك الأشياء لاحالة نفيها عن نفسه ، فالمراد بالدنيا حبسها . و

(١) وفي نسخة معها . وقوله عليه السلام الجهل صورة ركبت الخ لان طبيعة الانسان في اصل فطرته خالية عن الكمالات الفعلية والعلوم الثابتة ، فكان الجهل عجت في طبيعتها و ركبت مع طبيعتها ، ولكن في اصل فطرته له قوة كسب الكمالات بالعلوم والتنوير والمعارف .

قوله عليه السلام: فالكل كواحد لعل معناه أن هذه الخصال كخصلة واحدة لتشابه مبادئها ، وانبعث بعضها عن بعض ، وتقوى بعضها ببعض ، كما لا يخفى .

٢٦- م : عن أبي محمد عليه السلام ، قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : من لم يكن عقله أكمل ما فيه ، كان هلاكه من أيسر ما فيه .

١٧- ضه : قال أمير المؤمنين عليه السلام صدر العاقل صندوق سره ، ولاغنى كالعقل ، ولا فقر كالجهل ، ولا ميراث كالآدب ، ولا مال أعود من العقل ، ولا عقل كالتهدير .

١٨- ضه : روي عن ابن عباس ، أنه قال : أساس الدين بني على العقل ، وفرضت الفرائض على العقل ، وربنا يعرف بالعقل ، ويتوسل إليه بالعقل ، والعاقل أقرب إلى ربه من جميع المجتهدين بغير عقل ، و ملتحال ذرة من بر العاقل أفضل من جهاد الجاهل ألف عام .

١٩- ضه : قال النبي صلى الله عليه وآله . قوام المرء عقله ، ولادين لمن لا عقل له .

٢٠- ختص : قال الصادق عليه السلام : إذا أراد الله أن يزيل من عبد نعمة كان أول ما يغير منه عقله .

٢١- وقال عليه السلام : يغوص العقل على الكلام فيستخرجه من مكنون الصدر ، كما يغوص الغائص على اللؤلؤ المستكنة في البحر .

٢٢- وقال أمير المؤمنين عليه السلام : الناس أعداء لما جهلوا

٢٣- وقال عليه السلام : أربع خصال يسود بها المرء : العقمة ، والآدب ، والجود ، والعقل

٢٤- وقال عليه السلام : لا مال أعود من العقل ، ولا مصيبة أعظم من الجهل ، ولا مظاهرة أوثق من المشاورة ، ولا درع كال كف عن المحارم ، ولا عبادة كال تفكر ، ولا قائد خير من التوفيق ، ولا قرين خير من حسن الخلق ، ولا ميراث خير من الآدب .

٢٥- ما : جماعة ، عن أبي المفضل : عن حنظلة بن زكريا القاضي ، عن محمد بن علي بن حمزة العلوي . عن أبيه ، عن الرضا ، عن آباءه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : حسب المؤمن ماله ، ومروته عقله ، وحلمه شرفه ، وكرمه تقواه .

٢٦- الدرّة الباهرة قال أبو الحسن الثالث عليه السلام : الجهل والبخل أذم الأخلق .

٢٧ - وقال أبو محمد العسكري عليه السلام : حسن الصورة جمال ظاهر، وحسن العقل جمال باطن .

٢٨ - وقال عليه السلام : لو عقل أهل الدنيا خربت .

٢٩ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ليس الرؤية مع الأبصار ، وقد تكذب العيون أهلها ، ولا يغش العقل من انتصحه .

بيان : أى الرؤية الحقيقية رؤية العقل ، لأن الحواس قد تعرض لها الغلط .

٣٠ - نهج : قال عليه السلام : لا غنى كالعقل ، ولا فقر كالجهل ، ولا ميراث كالأدب ، ولا ظهير كالمشاورة .

٣١ - وقال عليه السلام : أغنى الغنى العقل ، وأكبر الفقر الحق .

٣٢ - وقال عليه السلام : لا مال أعود من العقل ، ولا عقل كالنديير .

٣٣ - وقال عليه السلام : الحلم غطاء ساتر ، والعقل حسام باتر ^(١) ، فاسترخل خلقك بحلمك ، وقاتل هالك بعقلك .

٣٤ - كنز الكراجكي قال النبي صلى الله عليه وآله : لكل شيء آلة وعدة وآلة المؤمن وعدته العقل ، ولكل شيء مطية ومطية المرء العقل ، ولكل شيء غاية وغاية العبادة العقل ، ولكل قوم راع وراعي العابدين العقل ، ولكل تاجر بضاعة ، وبضاعة المجتهدين العقل ، ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل ، ولكل سفر فسطاط يلجئون إليه وفسطاط المسلمين العقل .

٣٥ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : لعدة أنفع من العقل ولعدة أضر من الجهل .

٣٦ - وقال : زينة الرجل عقله .

٣٧ - وقال عليه السلام : قطيعة العاقل تعدل صلة الجاهل .

٣٨ - وقال عليه السلام : من لم يكن أكثر مافيه عقله كان بأكثر مافيه قتله .

(١) الباتر : القاطع . شبه الحلم بالقطاء الساتر لان الحلم يمنع عن ظهور ما يستلزمه الغضب من مساوى الاخلاق . وشبه العقل بالحسام الباتر لان بالعقل يقتل الانسان اعدى عدوه وهو هواه ، وبه يغلب على نفسه : ويصد عنها عن الاستيلاء على مملكة البدن ، ويمنعها عن افعال ما يضر بها .

- ٣٩- وقال ﷺ : الجمال في اللسان ، والكمال في العقل ، ولا يزال العقل والحمق تيغالبان على الرجل إلى ثماني عشرة سنة ، فاذا بلغها غلب عليه أكثرهما فيه .
- ٤٠- وقال ﷺ : العقول أئمة الأفكار ، والأفكار أئمة القلوب ، والقلوب أئمة الحواس ، والحواس أئمة الأعضاء .
- ٤١- وقال رسول الله ﷺ : استرشدوا العقل ترشدوا ، ولا تعصوه فتندموا .
- ٤٢- وقال ﷺ : سيد الأعمال في الدارين العقل ، و لكل شيء دعامة و دعامة المؤمن عقله ، فبقدر عقله تكون عبادته لربه .
- ٤٣- وقال أمير المؤمنين ﷺ : العقول ذخائر ، والأعمال كنوز .

﴿ باب ٢ حقيقة العقل و كيفيته و بدو خلقه ﴾

- ١- لمي : ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن العلاء عن محمد ، عن الباقر ﷺ قال : لما خلق الله العقل استنطقه ، ثم قال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، ثم قال له : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحب إلي منك ، ولا أكملك إلا فيمن أحب أما إني إياك آمر ، وإياك أنهي ، وإياك أئيب . سن ابن محبوب مثله .
- ٢- ع : في سؤالات الشامي عن أمير المؤمنين أخبرني عن أول ما خلق الله تبارك وتعالى فقال : النور .

اقول : سيأتي بعض الأخبار في باب علامات العقل .

- ٣- سن : محمد بن علي ، عن وهيب بن حفص ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : إن الله خلق العقل ، فقال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، ثم قال له : وعزتي وجلالي ما خلقت شيئاً أحب إلي منك لك الثواب وعليك العقاب .
- ٤- سن : السندي بن محمد ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أبي جعفر ، وأبي عبد الله ﷺ قالوا : لما خلق الله العقل قال له أدبر فأدبر ، ثم قال له أقبل فأقبل ، فقال : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أحسن منك ، إياك آمر ، وإياك أنهي ، وإياك أئيب وإياك أعاقب .

٥- سن : علي بن الحكم ، عن هشام ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لما خلق الله العقل قال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، ثم قال : وعزّتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحب إليّ منك ، بك آخذ ، وبك أعطي ، وعليك أئيب .

٦- سن : أبي ، عن عبد الله بن الفضل النوفلي ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : خلق الله العقل فقال له أدبر فأدبر ، ثم قال له أقبل فأقبل ؛ ثم قال : ما خلقت خلقاً أحب إليّ منك ، فأعطى الله محمداً صلى الله عليه وآله تسعة وتسعين جزءاً ، ثم قسم بين العباد جزءاً واحداً .

٧- غو : قال النبي صلى الله عليه وآله : أوّل ما خلق الله نوري .

٨ - و في حديث آخر أنّه عليه السلام قال : أوّل ما خلق الله العقل .

٩- وروي بطريق آخر أن الله عزّ وجلّ لما خلق العقل قال له أقبل فأقبل ، ثمّ قال له أدبر فأدبر ، فقال تعالى : وعزّتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أكرم عليّ منك ، بك أئيب وبك أعاقب ، و بك آخذ وبك أعطي .

١٠- ع : أبي ، عن سعد ، عن ابن هاشم عن ابن معبد^(١) ، عن الحسين بن خالد ، عن إسحاق ، قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل آتية كُلمه ببعض كلامي فيعرف كُله و منهم من آتية فأُكلمه بالكلام فيستوفي كلامي كُله ثمّ يردّه عليّ كما كُلمته ، و منهم من آتية فأُكلمه فيقول : أعد عليّ . فقال : يا إسحاق أو ما تدري لِمَ هذا ؟ قلت لا . قال الذي تكلمه ببعض كلامك فيعرف كُله فذاك من عجنت نطقته بعقله ، و أمّا الذي تكلمه فيستوفي كلامك ثمّ يجيبك على كلامك فذاك الذي ركب عقله في بطن أمّه و أمّا الذي تكلمه بالكلام فيقول أعد عليّ فذاك الذي ركب عقله فيه بعد ما كبر ، فهو يقول أعد عليّ .

بيان : قوله : ثمّ يردّه عليّ أي أصل الكلام كما سمعه ، أو يجيب عليّ وفق ما كُلمته والثاني أظهر ثمّ أعلم أنّه يحتمل أن يكون الكلام جارياً على وجه المجاز ، لبيان اختلاف الأنفس في الاستعدادات الذاتية ، أي كأنّه عجنت نطقته بعقله مثلاً ، وأن يكون المراد

أن بعض الناس يستكمل نفسه الناطقة بالعقل واستعداد فهم الأشياء وإدراك الخير والشر عند كونها نقطة ، و بعضها عند كونها في البطن ، و بعضها بعد كبر الشخص و استعمال الحواس و حصول البديهيّات وتجربة الأمور ، وأن يكون المراد الإشارة إلى أن اختلاف المواد البدنيّة له مدخل في اختلاف العقل . والله يعلم .

١١ - ختص : قال الصادق عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى لما خلق العقل قال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدير فأدير ، فقال : و عزّتي و جلالتي ما خلقت خلقاً أعزّ عليّ منك أُوْبِد من أحبّبه بك .

١٢ - وقال عليه السلام : خلق الله العقل من أربعة أشياء من العلم ، والقدرة ، والنور (١) والمشيّة بالأمر ، فجعله قائماً بالعلم ، دائماً في الملكوت .

١٣ - ع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن البرنطي ، عن أبي جميلة عمّن ذكره ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الغلظة في الكبد ، والحياء في الرّيح ، والعقل مسكنه القلب .

بيان : إن الغلظة في الكبد أي تنشأ من بعض الأخلاط المتولّدة من الكبد : كالدم والمرّة الصفراء مثلاً . و الرّيح كثر استعماله في الأخبار على ماسيأتي في كتاب أحوال الإنسان . ويظهر من بعضها أنّها المرّة السوداء ، ومن بعضها أنّها الروح الحيواني ، ومن بعضها أنّها أحد أجزاء البدن سوى الأخلاط الأربعة والأجزاء المعروفة . والقلب يطلق على النفس الإنسانيّ لتعلّقها أوّلاً بالروح الحيوانيّ المنبعث عن القلب الصنوبري ، ولذلك

(١) لعل المراد بالتورط هو الكمالات والإخلاق السنية والأعمال الرضيّة ، وبالمشيّة بالامر اختيار معاسن الأمور ، فخلق العقل من هذه الأشياء لعله كناية عن استلزامه لها فكانها مادّة ويحتمل أن يكون «من» تعليلية . أي خلقه لتحقيق تلك الأمور ، أو المعنى أنه تعالى لم يخلقه من مادّة ، بل خلقه من علمه وقدرته ونوريته ومشيتة فظهر فيه تلك الآثار من أنوار جلاله ، والمراد أن العقل يطلق على الحالة المركّبة من تلك الخلال ، وأما قيامه بالعلم فظاهر ، إذ ترك العلم يسلب العقل . وكونه دائماً في الملكوت أذهو دائماً متوجّه إلى الترقّي إلى الدرجة العليا ، ومعرض عن شواغل الدنيا ، متصل بأرواح القربين في البلاء الأعلى وتهيأ للعروج إلى جنة المأوى . «منه طاب ثراه»

تعلقها بالقلب أكثر من سائر الأعضاء ، أولتقلب أحواله . و تفصيل الكلام في هذا الخبر سيأتي في كتاب السماء والعالم .

١٤ - ع : باسناده العلوي ، عن علي بن أبي طالب عليه السلام أن النبي عليه السلام سئل ممّا خلق الله عزّ وجلّ العقل ، قال : خلقه ملك له رؤوس بعدد الخلائق من خلق و من يخلق إلى يوم القيامة ، ولكلّ رأس وجه ، ولكلّ آدمي رأس من رؤوس العقل ، و اسم ذلك الإنسان على وجه ذلك الرأس مكتوب ، وعلى كلّ وجه ستر ملقى لا يكشف ذلك الستر من ذلك الوجه حتّى يولد هذا المولود ، و يبلغ حدّ الرجال ، أو حدّ النساء ، فإذا بلغ كشف ذلك الستر ، فيقع في قلب هذا الإنسان نور ، فيفهم الفريضة والسنة ، والجيد والردّي ، ألا ومثل العقل في القلب كمثّل السراج في وسط البيت .

﴿ بسط كلام لتوضيح مرام ﴾

اعلم أن فهم أخبار أبواب العقل يتوقّف على بيان ماهيّة العقل ، واختلاف الآراء والمصطلحات فيه . فنقول : إنّ العقل هو تعقل الأشياء وفهمها في أصل اللّغة ، واصطلاح إطلاقه على أمور :

الاول : هو قوّة إدراك الخير والشرّ والتمييز بينهما ، والتمكّن من معرفة أسباب الأمور و ذوات الأسباب ، و ما يؤدّي إليها وما يمنع منها ، والعقل بهذا المعنى مناط التكليف والثواب والعقاب .

الثاني : ملكة وحالة في النفس تدعو إلى اختيار الخير والنفع ، واجتناب الشرور والمضارّ ، وبها تقوي النفس على زجر الدواعي الشهوانيّة والغضبّيّة ، والوساوس الشيطانيّة وهل هذا هو الكامل من الأوّل أم هو صفة أخرى وحالة مغايرة للأوّل ؟ يحتملها ، و ما يشاهد في أكثر الناس من حكمهم بخيريّة بعض الأمور مع عدم إتيانهم بها ، و بشريّة بعض الأمور مع كونهم مولعين بها يدلّ على أنّ هذه الحالة غير العلم بالخير والشرّ .

والذي^(١) ظهر لنا من تتبع الأخبار المنتمة إلى الأمة الأبرار سلام الله عليهم هو أن الله خلق في كل شخص من أشخاص المكلفين قوة واستعداد إدراك الأمور من المضار والمنافع وغيرها، على اختلاف كثير بينهم فيها، وأقل درجاتها مناط التكليف، وبها يتميز عن المجانين، وباختلاف درجاتها تتفاوت التكليف، فكلما كانت هذه القوة أكمل كانت التكليف أشق وأكثر، وتكمل هذه القوة في كل شخص بحسب استعداده بالعلم والعمل، فكلما سعى في تحصيل ما ينفعه من العلوم الحقّة وعمل بها تقوي تلك القوة. ثم العلوم تتفاوت في مراتب النقص والكمال، وكلما ازدادت قوة تكثر آثارها وتحت صاحبها بحسب قوتها على العمل بها فأكثر الناس علمهم بالمبدأ والمعاد وسائر أركان الإيمان علم تصوري يسمونه تصديقاً، وفي بعضهم تصديق ظني، وفي بعضهم تصديق اضطراري، فلذا لا يعملون بما يدعون، فإذا كمل العلم وبلغ درجة اليقين يظهر آثاره على صاحبه كل حين. وسيأتي تمام تحقيق ذلك في كتاب الإيمان والكفر إن شاء الله تعالى.

الثالث: القوة التي يستعملها الناس في نظام أمور معاشهم، فإن وافقت قانون الشرع واستعملت فيما استحسنة الشارع تسمى بعقل المعاش، وهو ممدوح في الأخبار ومغايرته لما قد مرّ بنوع من الاعتبار، وإذا استعملت في الأمور الماطلة والحيل الفاسدة تسمى بالنكره والشيطنة في لسان الشرع، ومنهم من أثبت لذلك قوة أخرى وهو غير معلوم.

(١) الذي يذكره رحمه الله من معاني العقل بدعوى كونها مصطلحات معاني العقل لا ينطبق لا على ما اصطلاح عليه أهل البحث، ولا ما يراه عامة الناس من غيرهم على ما لا يخفى على الخبير الوارد في هذه الأبحاث، والذي أوقفه فيما وقع فيه امران. أحدهما سوء الظن بالباحثين في المعارف العقلية من طريق العقل والبرهان. وتانيهما: الطريق الذي سلكه في فهم معاني الأخبار حيث أخذ الجميع في مرتبة واحدة من البيان وهي التي ينالها عامة الافهام وهي المنزلة التي نزل فيها معظم الأخبار الجيبة لأسئلة أكثر السائلين عنهم عليهم السلام، مع أن في الأخبار غرراً تشير إلى حقائق لا ينالها إلا الافهام العالية والعقول النخاسة، فأوجب ذلك اختلاط المعارف الفاضلة عنهم عليهم السلام وفساد البيانات العالية بنزولها منزلة ليست هي منزلتها، وفساد البيانات الساذجة أيضاً لفقدانها تميزها وتعبثها، فما كل سائل من الرواة في سطح واحد من الفهم، وما كل حقيقة في سطح واحد من الدقة واللفاظ؛ والكتاب والسنة مشحونان بان معارف الدين ذوات مراتب مختلفة، وإن لكل مرتبة اهلاً، وإن في الغالب المراتب هلاك المعارف الحقيقية. ط

الرابع : مراتب استعداد النفس لتحصيل النظريات وقربها وبعدها عن ذلك ، و أثبتوا لها مراتب أربعة . سموها بالعقل الهولاني ، والعقل بالملكة ، والعقل بالفعل ، و العقل المستفاد ، وقد تطلق هذه الأسماء على النفس في تلك المراتب ، وتفصيلها مذكور في محالها ، و يرجع إلى ما ذكرنا أو لا فإن الظاهر أنها قوة واحدة تختلف أسماؤها بحسب متعلقاتها و ما تستعمل فيه .

الخامس : النفس الناطقة الإنسانية التي بها يتميز عن سائر البهائم .

السادس : ما ذهب إليه الفلاسفة ، وأثبتوه بزعمهم : من جوهر مجرد قد يمتد لا يتعلق له بالمادة ذاتاً ولا فعلاً ، والقول به كما ذكره مستلزم لا نكار كثير من ضروريات الدين من حدوث العالم وغيره مما لا يسع المقام ذكره ، وبعض المنتحلين منهم للإسلام أثبتوا عقولاً حادثة ، وهي أيضاً على ما أثبتوها مستلزمة لا نكار كثير من الأصول المقررة الإسلامية ، مع أنه لا يظهر من الأخبار وجود مجرد سوى الله تعالى .

و قال بعض محققهم : إن نسبة العقل العاشر الذي يسمونه بالعقل الفعال إلى النفس كنسبة النفس إلى البدن فكما أن النفس صورة للبدن ، والبدن مادتها ، فكذلك العقل صورة للنفس ، والنفس مادته ، وهو مشرق عليها ، وعلومها مقتبسة منه ، ويكمل هذا الارتباط إلى حد تطالع العلوم فيه ، وتتصل به ، وليس لهم على هذه الأمور دليل إلا مموّهات شبهات ، أو خيالات غريبة زينوها بلطائف عبارات .

فأذعرت ما مهّدنا فاعلم أن الأخبار الواردة في هذه الأبواب أكثرها ظاهرة في المعنيين الأولين ، الذين مآلها إلى واحد ، وفي الثاني منهما أكثر وأظهر . وبعض الأخبار يحتمل بعض المعاني الأخرى ، وفي بعض الأخبار يطلق العقل على نفس العلم النافع المورث للنجاة المستلزم لحصول السعادات .

فأمّا أخبار استنطاق العقل وإقباله وإدباره فيمكن حملها على أحد المعاني الأربعة المذكورة أولاً ، أو ما يشملها جميعاً ، وحينئذ يحتمل أن يكون الخلق بمعنى التقدير ، كما ورد في اللغة ، أو يكون المراد بالخلق الخلق في النفس و اتصاف النفس بها ، و يكون سائر ما ذكر فيها من الاستنطاق والإقبال والإدبار وغيرها استعارة تمثيلية ، لبيان

أن مدار التكاليف و الكمالات و الترقّيات على العقل ، و يحتمل أن يكون المراد بالاستنطاق جعله قابلاً لأن يدرك به العلوم ، و يكون الأمر بالإقبال و الإدبار أمراً تكوينياً ، يجعله قابلاً لكونه وسيلةً لتحصيل الدنيا والآخرة ، و السعادة و الشقاوة معاً و آلةً للاستعمال في تعرّف حقائق الأمور ، و التفكّر في دقائق الحيل أيضاً .

و في بعض الأخبار بك أمر ، و بك أنهي ، و بك أعاقب ، و بك أئيب . و هو منطبق على هذا المعنى لأن أقلّ درجاته مناط صحّة أصل التكليف ، و كلّ درجة من درجاته مناط صحّة بعض التكاليف ، و في بعض الأخبار «إيّاك» مكان بك في كلّ المواضع ، و في بعضها في بعضها ، فالمراد المبالغة في اشتراط التكليف به فكأنّه هو المكلف حقيقةً . و ما في بعض الأخبار من أنّه أوّل خلق من الروحانيين ، فيحتمل أن يكون المراد أوّل مقدّر من الصفات المتعلقة بالروح ، أو أوّل غريزة يطبع عليها النفس و تدودع فيها ، أو يكون أوّلّيته باعتبار أوّلّيّة ما يتعلّق به من النفوس ، و أمّا إذا احتملت على المعنى الخامس فيحتمل أن يكون أيضاً على التمثيل كما مرّ . و كونها مخلوقة ظاهرة ، و كونها أوّل مخلوق إمّا باعتبار أن النفوس خلقت قبل الأجساد كما ورد في الأخبار المستفيضة ، فيحتمل أن يكون خلق الأرواح مقدّماً على خلق جميع المخلوقات غيرها لكنّ «خبر أوّل ما خلق الله العقل» ما وجدته في الأخبار المعتبرة ، و إنّما هو مأخوذ من أخبار العامّة ، و ظاهر أكثر أخبارنا أن أوّل المخلوقات الماء أو الهواء كما سيأتي في كتاب السماء و العالم نعم ورد في أخبارنا : أن العقل أوّل خلق من الروحانيين ، و هو لا ينافي تقدّم خلق بعض الأجسام على خلقه ، و حينئذ فالمراد بإقبالها بناءً على ما ذهب إليه جماعة من تجرّد النفس إقبالها إلى عالم المجرّدات ، و بإدبارها تعلّقها بالبدن و المادّيات ، أو المراد بإقبالها إقبالها إلى المقامات العالية ، و الدرجات الرفيعة ، و بإدبارها هبوطها عن تلك المقامات ، و توجّهها إلى تحصيل الأمور الدنيّة الدنيويّة ، و تشبّثها بالبهائم و الحيوانات ، فعلى ما ذكرنا من التمثيل يكون الغرض يان أن لها هذه الاستعدادات المختلفة ، و هذه الشؤون المتباعدة و ان لم نحمل على التمثيل يمكن أن يكون الاستنطاق حقيقياً ، و أن يكون كنايةً عن جعلها مدرّكةً للكليّات ، و كذا الأمر بالإقبال و الإدبار

يمكن أن يكون حقيقياً لظهور انقيادها لما يريد تعالى منها ، وأن يكون أمراً تكوينياً لتكون قابلةً للأمرين أى الصعود إلى الكمال والقرب والوصال ، والهبوط إلى النقص وما يوجب الوبال ، أو لتكون في درجة متوسطة من التجرد لتعلقها بالماديات ، لكن تجرد النفس لم يثبت لنا من الأخبار ، بل الظاهر منها ماديتها كما سنبين فيما بعد إن شاء الله تعالى .

و أما المعنى السادس ، فلو قال أحد بجوهر مجرد لا يقول بقدمه ولا يتوقف تأثير الواجب في الممكنات عليه ، ولا بتأثيره في خلق الأشياء ، ويسميه العقل ويجعل بعض تلك الأخبار منطقاً على ما سماه عقلاً ، فيمكنه أن يقول : إن إقباله عبارة عن توجهه إلى المبدأ ، وإدباره عبارة عن توجهه إلى النفوس لإشراقه عليها واستكمالها به . فإذا عرفت ذلك فاستمع لما يتلى عليك من الحق الحقيق بالبيان ، وبأن لا يبالى بما يشمئز عنه من نواقص الأذهان .

فاعلم أن أكثر ما أثبتوه لهذه العقول قد ثبت لأرواح النبي ﷺ والأئمة ﷺ في أخبارنا المتواترة على وجه آخر فإنهم أثبتوا القدم للعقل ، وقد ثبت التقدم في الخلق لأرواحهم ، إما على جميع المخلوقات ، أو على سائر الروحانيين في أخبار متواترة ، و أيضاً أثبتوا لها التوسط في الإيجاد أو الاشتراط في التأثير ، وقد ثبت في الأخبار كونهم ﷺ علة غائية لجميع المخلوقات ، وأنه لولا هم لما خلق الله الأفلاك وغيرها ، وأثبتوا لها كونها وسائط في إفاضة العلوم والمعارف على النفوس والأرواح ، وقد ثبت في الأخبار أن جميع العلوم والحقائق والمعارف بتوسطهم تفيض على سائر الخلق حتى الملائكة والأنبياء .

والحاصل أنه قد ثبت بالأخبار المستفيضة أنهم ﷺ الوسائل بين الخلق وبين الحق في إفاضة جميع الرجات والعلوم والكمالات على جميع الخلق ، فكما يكون التوسل بهم والإذعان بفضلهم أكثر كان فيضان الكمالات من الله أكثر ، ولما سلكوا سبيل الرياضات والتفكرات مستبدين بآراءهم على غير قانون الشريعة المقدسة ظهرت عليهم حقيقة هذا الأمر ملتبساً مشتبهاً ، فاخطأوا في ذلك ، وأثبتوا عقولاً وتكلموا في

ذلك فضولاً^(١)، فعلى قياس ما قالوا يمكن أن يكون المراد بالعقل نور النبي ﷺ الذي انشعبت منه أنوار الأئمة ﷺ واستنطاقه على الحقيقة أو بجعله محلاً للمعارف الغير الملتهاية، والمراد بالأمر بالآقبال ترقّيه على مراتب الكمال، وجذبه إلى أعلى مقام القرب والوصال، وبإدباره إماماً أنزله إلى البدن، أو بالأمر بتكميل الخلق بعد غاية الكمال فإنّه يلزمه التنزّل عن غاية مراتب القرب بسبب معاشرته الخلق، ويؤمى إليه قوله تعالى قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً^(٢) وقد بسطنا الكلام في ذلك في الفوائد الطريفة. ويحتمل أن يكون المراد بالآقبال الإقبال إلى الخلق، وبالأمر بالرجوع إلى عالم القدس بعد إتمام التبليغ، ويؤيده ما في بعض الأخبار من تقديم الإدبار على الإقبال. وعلى التقادير فالمراد بقوله تعالى: ولا أكملك، يمكن أن يكون المراد ولا أكمل محبتك والارتباط بك، وكونك واسطة بينه وبينى إلا فيمن أحبه، أو يكون الخطاب مع روحهم و نورهم ﷺ والمراد بالكمال إكماله في أبدانهم الشريفة أي هذا النور بعد تشعبه بأي بدن تعلق و كمل فيه يكون ذلك الشخص أحب الخلق إلى الله تعالى وقوله: إياك

(١) بل لانهم تحققوا أولاً أن الظواهر الدينية تتوقف في حجيبتها على البرهان الذي يقبّه العقل، والعقل في ركونه واطمينانه إلى المقدمات البرهانية لا يفرق بين مقدمة ومقدمة، فاذا قام برهان على شيء اضطر العقل إلى قبوله، و ثانياً أن الظواهر الدينية متوقفة على ظهور اللفظ، و هو دليل ظني، والظن لا يقاوم العلم العاقل بالبرهان لوقام على شيء. و أمّا الاخذ بالبراهين في اصول الدين ثم عزل العقل في ماورد فيه آحاد الاخبار من المعارف العقلية فليس الا من قبيل إبطال المقدمة بالنتيجة التي تستنتج منها، وهو صريح التناقض - والله الهادي - فان هذه الظواهر الدينية لو أبطلت حكم العقل لا بطلت أولاً حكم نفسها المستند في حجيته إلى حكم العقل.

و طريق الاحتياط الديني لمن لم يثبت في الابحاث العميقة العقلية أن يتعلق بظواهر الكتاب و ظواهر الاخبار المستفيضة و يرجع علم حقائقها إلى الله عزاسمه، و يجنب الورود في الابحاث العميقة العقلية إثباتاً ونفيًا إما إثباتاً فلكونه مظنة الضلال، وفيه تعرض للهلاك الدائم، وإما نفيًا فلما فيه من وبال القول بغير علم والاتصار للدين بما لا يرضى به الله سبحانه، والابتلاء بالمناقضة في النظر. و اعتبر في ذلك بما ابتلى به المؤلف رحمه الله فانه لم يطمئن في آراء اهل النظر في مباحث المبدأ والمعاد بشيء إلا ابتلى بالقول به بعينه أو بأشده منه كما سنشير إليه في موارد، و أول ذلك ما في هذه المسألة فانه طعن فيها على الحكماء في قولهم بالمجردات ثم أثبت جميع خواص التجرد على أنوار النبي والائمة عليهم السلام، ولم ينتبه أنه لو استحال وجود موجود مجرد غير الله سبحانه لم يتغير حكم استحالاته بتغيير اسمه، و تسمية ما يسمونه عقلاً بالنور والطينة ونحوهما. ط

آمر. التخصيص إمّا لكونهم صلوات الله عليهم مكلفين بمالم يكلف به غيرهم ، ويتأتى منهم من حقّ عبادته تعالى ما لا يتأتى من غيرهم ، أو لاشتراط صحة أعمال العباد بولايتهم والإقرار بفضلهم بنحو مأمّر من التجوّز ، وبهذا التحقيق يمكن الجمع بين ما روي عن النبي ﷺ : أول ما خلق الله نوري ، وبين ما روي : أول ما خلق الله العقل ، وما روي : أول ما خلق الله النور ، إن صحّت أسانيدھا . وتحقيق هذا الكلام على ما ينبغي يحتاج إلى نوع من البسط والإطناب ، ولو وفينا حقّه لكنّا أخلفنا ما وعدناه في صدر الكتاب .

وأما الخبر الأخير فهو من غوامض الأخبار ، والظاهر أنّ الكلام فيه مسوق على نحو الرموز والأسرار ، ويحتمل أن يكون كناية عن تعلّقه بكلّ مكلف ، وأنّ لذلك التعلّق وقتاً خاصّاً ، وقبل ذلك الوقت موانع عن تعلّق العقل من الأغشية الظلمانيّة ، والكدورات الهيولانيّة ، كستر مسدول على وجه العقل ، ويمكن حمله على ظاهر حقيقته على بعض الاحتمالات السالفة . وقوله : خلقة ملك . لعلمه بالإضافة أي خلّقه كخلقة الملائكة في لطافته وروحانيّته ، ويحتمل أن يكون « خلّقه » مضافاً إلى الضمير مبتدأ ، و « ملك » خبره ، أي خلّقه خلقة ملك أو هو ملك حقيقةً والله يعلم .

باب ٣

﴿ احتجاج الله تعالى على الناس بالعقل وأنه يحاسبهم على قدر عقولهم ﴾

١- ج : في خبر ابن السكّيت^(١) قال : فما الحجّة على الخلق اليوم ؟ فقال الرضا عليه السلام : العقل . تعرف به الصادق على الله فتصدّقه ، والكاذب على الله فتكذّب به ، فقال ابن السكّيت : هذا هو والله الجواب .

ع ، ن : ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن أبي عبد الله السيبّاري ، عن أبي يعقوب البغدادي^(٢) عن ابن السكّيت ، مثله^(٣) .

(١) هو إمامي الثقة الثبت المحدث ، إمام اللغة ، البارع في الادب ، قتله المتوكل العباسي لتشيعه .

(٢) هو يزيد بن حماد الأنباري السلمي أبو يعقوب الكاتب ، أورده الشيخ في باب اصحاب الرضا عليه السلام من رجاله ، ووثقه وإياه حماد ، وعنوانه العلامة في القسم الأول من الخلاصة وثقة وكذا كل من تأخر عنها .

(٣) رواه في الكافي في كتاب العقل والجهل مع زيادة ، وسيأتي منا كلام حول الحديث .

٢- مع : أبي ، عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن يزيد الرزاز ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا بني أعرف منازل الشيعة على قدر روايتهم و معرفتهم ، فإن المعرفة هي الداية للرواية ، وبالدرابات للروايات يعلو المؤمن إلى أقصى درجات الإيمان ، إنني نظرت في كتاب لعلي عليه السلام فوجدت في الكتاب أن قيمة كل امرئ و قدره معرفته ، إن الله تبارك و تعالى يحاسب الناس على قدر ما آتاهم من العقول في دار الدنيا .

٣- سن : الحسن بن علي بن يقطين ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنما يداق الله العباد في الحساب يوم القيامة على قدر ما آتاهم من العقول في الدنيا .

٤- سن : محمد البرقي ، عن سليمان بن جعفر الجعفري ، رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه و آله : إنما معاشر الأبناء نكلم الناس على قدر عقولهم .

٥- سن : النوفلي و جهم بن حكيم المدائني ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه ، قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله : إذا بلغكم عن رجل حسن حاله ^(١) فانظروا في حسن عقله ، فإنما يجازي بعقله .

باب ٤

﴿علامات العقل و جنوده﴾

١- ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه و آله : قسم العقل على ثلاثة أجزاء فمن كانت فيه كمل عقله ، و من لم تكن فيه فلا عقل له : حسن المعرفة بالله عز و جل ، و حسن الطاعة له ، و حسن الصبر على أمره .

بيان : لعل عد هذه الأشياء التي هي من آثار العقل من أجزاء على المبالغة ،

(١) من فعل الصلاة و الصيام و الحج و ايتاء الزكاة و الصدقات وغيرها من الثوبات و القربات و قوله : فانظروا في حسن عقله . أي ان رأيت عقله كاملاً استدلتوا به على حسن أفعاله و صحة إيمانه . و انه حقيق الركون اليه و الا اعتماد عليه ، وان رأيت سوء ناقصاً فلا تفتروا بأعماله و لا تركوا اليه و استدلوأ بقلة عقله على نقصان ثوابه ، فانه يجازى و يثاب على قدر عقله من الكمال و النقصان .

والتوسّع والتجوّز ، لعلاقة عدم انفكاكها عنه ودالاتها عليه .

٢- ل : ماجيلويه ، عن محمد العطّار ، عن محمد بن أحمد ، عن سهل ، عن جعفر بن محمد بن بشّار ، عن الدهقان ، عن درست ^(١) عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يعتبر عقل الرجل . في ثلاث : في طول لحيته ، و في نقش خاتمه ، و في كنيته .

٣- ع ، ل : أحمد بن محمد بن عبد الرحمن المروزي ، عن محمد بن جعفر المقرّي الجرجاني ، عن محمد بن الحسن الموصلي ، عن محمد بن عاصم الطريفي ، عن عيّاش بن يزيد بن الحسن بن عليّ الكحلّ مولى زيد بن عليّ ، عن أبيه ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن عليّ ، عن أبيه عليّ بن الحسين ، عن أبيه الحسين ابن عليّ ، عن أبيه أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ الله خلق العقل من نور مخزون مكنون في سابق علمه الذي لم يطلع عليه نبيّ مرسل ولا ملك مقرب ، فجعل العلم نفسه ، والفهم روحه ، والزهد رأسه ، والحياء عينيه ، والحكمة لسانه ، والرأفة همه ، والرحمة قلبه ، ثمّ حشاه وقواه بعشرة أشياء : باليقين والإيمان ، والصدق ، والسكينة ، والإخلاص ، والرفق ، والعطيّة ، والقنوع ، والتسليم ، والشكر ؛ ثمّ قال عزّ وجلّ : أذبر فأذبر ؛ ثمّ قال له : أقبل فأقبل . ثمّ قال له : تكلم فقال : الحمد لله الذي ليس له ضدّ ولا ندّ ، ولا شبيه ولا كفو ، ولا عدل ولا مثل ، الذي كلّ شيء لعظمته خاضع ذليل . فقال الربّ تبارك وتعالى : وعزّتي وجلالي ما خلقت خلقاً أحسن منك ، ولا أطوع لي منك ، ولا أرفع منك ، ولا أشرف منك ، ولا أعزّ منك بك أوحد وبك أعبد ، وبك أدعى ، وبك أرتجى ، وبك أبتغى ، وبك أخاف ، وبك أتحذر . وبك الثواب ، وبك العقاب . فخرّ العقل عند ذلك ساجداً فكان في سجوده ألف عام ، فقال الربّ تبارك وتعالى : ارفع رأسك و سل تعط ، واشفع تشفع ، فرفع العقل رأسه فقال : إلهي أسألك أن تشفعني فيمن خلقتني فيه ، فقال الله جلّ جلاله لملائكته : أشهدكم أنّي قد شفّعت فيمن خلّفته فيه .

بيان : قد مرّ ما يمكن أن يستعمل في فهم هذا الخبر . والنور ما يصير سبباً لظهور

(١) بضم الدال والراء وسكون السين ، ترجمه النجاشي في كتابه ص ١١٧

شيء ، والعقل من أنواره تعالى التي خلقها وقد رها لكشف المعارف على الخلق أي خلقه من جنس نور ومن سنخه ، و مادته كانت شيئاً نورانياً مخزوناً في خزان العرش ويحتمل التجوُّز كما مرّ. والعلم لشدة ارتباطه به وكونه فائده الفضلى ومكمّله الى الدرجة العليا فكانه نفسه وعينه ، وهو بدون الفهم كجسد بلا روح . والزهد رأسه أي أفضل فضائله وأرفعها ، كما أن الرأس أشرف أجزاء البدن ، أو ينتفي بانتفاء الزهد كما أن الشخص يموت بمفارقة الرأس . والحياء معين على انكشاف الأمور الحقّة عليه أو على من اتّصف به كالعينين . والحكمة معبّرة للعقل كاللسان للشخص . والرحمة سبب لإفاضة الحقائق عليه من الله وطريق لها كالقلب . وسجوده إمّا : كناية عن استسلامه وانقياد المتّصف به للحق تعالى ، أو : المراد سجود أحد المتّصفين به ، ولا يخفى إنطباق أكثر أجزاء هذا الخبر على المعنى الأخير ، أي أنوار الأئمة عليهم السلام والتجوُّز والتمثيل والتشبيه لعله أظهر ويقال : شقّعه في كذا أي قبلت شفاعته فيه . و سيأتي تفسير بعض الأجزاء في الخبر الآتي .

٤- ل : أبي ، عن سعد ، عن أحمد بن هلال ، عن أمية بن عليّ ، عن ابن المغيرة ، عن ابن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لم يعبد الله عزّ وجلّ بشيء أفضل من العقل ، ولا يكون المؤمن عاقلاً حتّى تجتمع فيه عشر خصال : الخير منه مأمول ، والشر منه مأمون ، يستكثر قليل الخير من غيره ، ويستقلّ كثير الخير من نفسه ، ولا يسأم ^(١) من طلب العلم طول عمره ، ولا يتبرّم ^(٢) بطلاب الحوائج قبله ، الذلّ أحبّ إليه من العزّ ، والفقر أحبّ إليه من الغنى . نصيبه من الدنيا القوت ، والعاشرة لا يرى أحداً إلّا قال : هو خير مني وأتقى . إنّما الناس رجالان : فرجل هو خير منه وأتقى ، وآخر هو شرّ منه وأدنى ، فإذا رأى من هو خير منه وأتقى تواضع له ليلحق به ، وإذا لقي الذي هو شرّ منه وأدنى قال : عسى خير هذا باطن ، وشرّه ظاهر ، وعسى أن يختم له بخير ، فإذا فعل ذلك فقد علا مجده وساد أهل زمانه .

(١) أي لا يمل ولا يضر .

(٢) أي لا يتضرر .

٥ - ما : المفيد ، عن محمد بن عمر الجعابي ، عن أحمد بن محمد بن سعيد ، عن الحسن بن جعفر ، عن طاهر بن مدار ، عن زر بن أنس ، قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول : لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون كامل العقل ، ولا يكون كامل العقل حتى يكون فيه عشر خصال ، وساق الحديث نحو ما مر .

٦ - ع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن أبي إسحاق إبراهيم بن الهيثم الخفاف ، عن رجل من أصحابنا ، عن عبد الملك بن هشام ، عن علي عليه السلام الأشعري رفعه قال : قال رسول الله ﷺ : ما عبد الله بمثل العقل ، ومات عقل امرئ حتى يكون فيه عشر خصال . و ذكر مثله .

بيان : في ما وع بعد قوله والعاشرة : وما العاشرة ؟ وقوله ﷺ لم يعبد الله بشيء أي لا يصير شيء سبباً للعبادة وآلة لها ومكملاً لها كالعقل ، ويحتمل أن يكون المراد بالعقل تعقل الأمور الدينية ، والمعارف اليقينية والتفكر فيها ، وتحصيل العلم ، وهو من أفضل العبادات كما سيأتي ، فيكون ما ذكر بعده من صفات العلماء . والمجد : نيل الشرف والكرم . وساد أهل زمانه أي صار سيدهم وعظيمهم وأشرفهم .

٧ - ل : أبي ، عن سعد الحميري معاً ، عن البرقي عن علي بن حديد ، عن سماعة قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وعنده جماعة من مواليه فجرى ذكر العقل والجهل ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : اعرفوا العقل وجنده ، والجهل وجنده تهتدوا ، قال سماعة : فقلت جعلت فداك لا نعرف إلا ما عرفتنا ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله جل ثناؤه خلق العقل وهو أول خلق خلقه من الروحانيين ^(١) عن يمين العرش من نوره ^(٢) فقال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ؛ فقال الله تبارك وتعالى : خلقتك خلقاً عظيماً ، وكرمتك على جميع خلقي . قال : ثم خلق الجهل من البحر الأجاج ظلماتياً ، فقال

(١) يطلق الروح - بضم الراء - في القرآن والحديث على معان : منها جبريل وروح القدس وسائر الملائكة ، ومنها ما تقوم به الجسد وتكون به الحياة ، ومنها القوة الناطقة الانسانية ، و يطلق على العقل ايضاً وتقول في نسبة الواحد : الروحاني . وفي نسبة الجمع : الروحانيون ، والالف والنون من زيادات النسب . ويقال لعالم المجردات وعالم الملكوت وعالم الامر الروحانيون .
(٢) لعله اشارة الى عدم تركب العقل من المادة الظلمانية . والاضافة اليه تعالى تشريفية .

له أدبر فأدبر ، ثم قال له أقبل فلم يقبل ، فقال له : استكبرت ؟ فلعله ، ثم جعل للعقل خمسة وسبعين جنداً ، فلما رأى الجهل ما أكرم به العقل وما أعطاه ، أضر له العداوة ، فقال الجهل ^(١) يارب هذا خلق مثلي خلقتهم وكرمتهم وقويتهم ، وأنا ضده ولا قوة لي به ، فأعطني من الجند مثل ما أعطيتهم ، فقال نعم ، فإن عصيت ^(٢) بعد ذلك أخرجتك وجندك من رحمتي قال : قدر ضيئت ، فأعطاه خمسة وسبعين جنداً . فكان مما أعطى العقل من الخمسة والسبعين الجند : الخير وهو وزير العقل ، وجعل ضده الشر وهو وزير الجهل ، والإيمان وضده الكفر ، والتصديق وضده الجحود ، والرجاء ^(٣) وضده القنوط ، والعدل وضده الجور ، والرضا وضده السخط ، والشكر وضده الكفران ، والطمع وضده اليأس ، والتوكل وضده الحرص ، والرأفة وضده الغرّة ، والرحمة وضده الغضب ، والعلم وضده الجهل ، والفهم وضده الحمق ، والعفة وضده التهتك ، والزهد وضده الرغبة ، والرفق وضده الخرق ، والرغبة وضده الجراة ، والتواضع وضده التكبر ، والتؤدة وضده التسرع ، والحلم وضده السفه ، والصمت وضده الهذر ، والاسنسلام وضده الاستكبار ، والتسليم وضده التجبر ، والعفو وضده الحقد ، والرقّة وضده القسوة ، واليقين وضده الشك ، والصبر وضده الجزع ، والصفح وضده الانتقام ، والغنى وضده الفقر ، والتفكير ^(٤) وضده السهو ، والحفظ وضده النسيان ، والتعطف وضده القطيعة ، والقنوع وضده الحرص ، والمواساة وضده المنع والمودة وضده العداوة ، والوفاء وضده الغدر ، والطاعة وضده المعصية ، والخضوع وضده التطاول ، والسلامة وضده البلاء . والحب وضده البغض ، والصدق وضده الكذب ، والحق وضده الباطل ، والأمانة وضده الخيانة ، والإخلاص وضده

(١) لعل المراد بالجهل هو النفس الامارة بالسوء والشهوات التي تكون مبدءاً لكل خطيئة لالجهل المقابل للعلم فانه يكون من جنودها كما ياتي في الحديث ويأتي اطلاق الجهل على النفس في حديث ١١

(٢) فان عصيتني <ع>

(٣) رجاء رحمة الله وعدم اليأس عن غفرانه فيما فرط في جنبه تعالى ، ومقابله اليأس عن رحمته وغفرانه وهو اعظم عن ذنبه وخطيئته .

(٤) التذكر <ع>

الشوب^(١) والشهامة وضدها البلادة^(٢)، والفهم وضده الغباوة^(٣)، والمعرفة وضدها
الإنكار، والمدارة وضدها المكاشفة، وسلامة الغيب وضدها المماكرة، والكتمان
وضده الإفشاء، والصلاة وضدها الإضاعة، والصوم وضده الإفطار، والجهاد وضده
النكول، والحج وضده نبذ الميثاق، وصون الحديث وضده النسيئة، وبر الوالدين و
ضده العقوق، والحقيقة وضدها الرياء، والمعروف وضده المنكر، والستر وضده
التبرج، والتقية وضدها الإذاعة، والإيصال وضده الحمية، والمهنة وضدها البغي
والنظافة^(٤) وضدها القذر، والحياء وضده الخلع، والتصدق وضده العدوان، والراحة
وضده التعب، والسهولة وضدها الصعوبة، والبركة وضدها المحق، والعافية وضدها
البلاء، والقوام وضده المكاثرة، والحكمة وضدها الهوى، والوقار وضده الخفة،
والسعادة وضدها الشقاء^(٥)، والتوبة وضدها الإصرار، والاستغفار وضده الاعتزاز،
والمحافظة وضدها التهاون، والدعاء وضده الاستكاف، والنشاط^(٦) وضده الكسل،
والفرح وضده الحزن، والألفة وضدها الفرقة، والسخاء وضده البخل.

فلا تجتمع هذه الخصال كلها من أجناد العقل إلا في نبي أو وصي نبي أو مؤمن
قد امتحن الله قلبه للإيمان، وأما سائر ذلك من موالينا فإن أحدهم لا يخلو من أن
يكون فيه بعض هذه الجنود حتى يستكمل ويتقي من جنود الجهل فعند ذلك يكون
في الدرجة العليا مع الأنبياء والأوصياء عليهم السلام، وإنما يدرك الفوز بمعرفة العقل و
جنوده ومجانبة الجهل وجنوده. وفقنا الله وإياكم لطاعته ومرضاته.

ع : ابن الوليد، عن الصفار، عن البرقي، عن علي بن حديد، عن سماعة، مثله.

سن : عن علي بن حديد مثله.

(١) الشرك «ع»

(٢) بفتح الباء : عدم الذكاء والفتنة.

(٣) بفتح النين المعجمة : الجهل وقلة الفتنة.

(٤) لان مراعاتها يورث الصحة في النفس ويستجلب الناس إليه، والقدر يورث السقم والعرض
وتنفر الناس عنه.

(٥) الشقاوة «ع»

(٦) في طاعة الله وعبادته أوفى أعم منها ومن تحصيل المال الحلال.

بيان : ما ذكر من الجنود هنا إحدى وثمانون خصلة ، وفي الكافي ثمانية وسبعون ، وكأنه لتكرار بعض الفقرات إما منه عليه السلام أو من النسخاء بأن يكونوا أضافوا بعض النسخ إلى الأصل . والعقل هنا يحتمل المعاني السابقة . و الجهل إما القوة الداعية إلى الشر أو البدن إن كان المراد بالعقل النفس ، و يحتمل إبليس أيضاً لأنه المعارض لأرباب العقول الكاملة من الأنبياء والأئمة في هداية الخلق ، ويؤيده أنه قد ورد مثل هذا في معارضة آدم وإبليس بعد تمرده وأنه أعطاهما مثل تلك الجنود . والحاصل أن هذه جنود للعقل وأصحابه ، و تلك عساكر للجهل وأربابه . الخير هو كونه مقتضياً للخيرات أولاً يصل الخير إما إلى نفسه أو إلى غيره . والشر يقابله بالمعنيين ، وسماهما وزيرين ، لكونهما منشأين لكل ما يذكر بعدهما من الجنود . فهما أميران عليها مقويان لها و تصدر جميعها عن رأيهما . والتصديق والجحود لعلهما من الفقرات المكررة ، و يمكن تخصيص الإيمان بما يتعلق بالأصول ، والتصديق بما يتعلق بالفروع ؛ و يحتمل أن يكون الفرق بالإجمال والتفصيل بأن يكون الإيمان التصديق الإجمالي بما جاء به النبي صلى الله عليه وآله ، والتصديق الإذعان بتفاصيله .

والعدل : التوسط في جميع الأمور بين الإفراط والتفريط أو المعنى المعروف ، وهو داخل في الأول . والرضا أي بقضاء الله والطمع لعله تكرار للرجاء ، ويمكن أن يخص الرجاء بالأمور الأخروية ، والطمع بالفوائد الدنيوية ، أو الرجاء بما يكون باستحقاق ، والطمع بغيره ، أو يكون المراد بالطمع طمع ما في أيدي الناس بأن يكون من جنود الجهل أو رد على خلاف الترتيب ولا يخفى بعده .

والرأفة والرحمة إحداهما من المكررات ، ويمكن أن يكون المراد بالرأفة الحالة وبالرحمة ثمرتها ، وفي الكافي والمحاسن : ضد الرأفة القسوة ، وفي أكثر نسخ الخصال : العزة . أي طلب الغلبة والاستيلاء . والفهم : إما المراد به حالة للنفس تقتضي سرعة إدراك الأمور والعلم بدقائق المسائل أو أصل الإدراك ، فعلى الثاني يخص بالحكمة العملية ليغاير العلم . والعفة : منع البطن والفرج عن المحرمات والشبهات ، ومقابلها التهتك وعدم المبالاة بهتك ستره في ارتكاب المحرمات . وقال في القاموس : الخرق بالضم وبالتحريك

ضد الرفق ، و أن لا يحسن العمل و التصرف في الأمور . والرغبة : الخوف من الله و من عقابه ، أو من الخلق ، أو من النفس والشیطان ، والأولى التعميم ليشمل الخوف عن كل ما يضر بالدين أو الدنيا ، والتوعدة بضم التاء وفتح الهمزة وسكونها : الرزاة و التأني أي عدم المبادرة إلى الأمور بلا تفكيراً فيها توجب الوقوع في المهالك . وفي القاموس : هذر كلامه كفرح : كثر في الخطاء و الباطل . و الهذر محرّكة : الكثير الردي أو سقط الكلام .

والاستسلام : الانقياد لله تعالى فيما يأمر و ينهى . و التسليم : انقياد أئمة الحق . و في الكافي في مقابل التسليم : الشك فالمراد بالتسليم الإذعان بما يصدر عن الأنبياء و الأئمة عليهم السلام و يصعب على الأذهان قبوله كما سيأتي في أبواب العلم . و المراد بالغنى غنى النفس و الاستغناء عن الخلق لا الغنى بالمال فإنه غالباً مع أهل الجهل ، و ضدّه الفقر إلى الناس و التوسل بهم في الأمور . و لما كان السهو عبارة عن زوال الصورة عن الذاكرة لا الحافظة أطلق في مقابله التذكر الذي هو الاسترجاع عن الحافظة ، و لما كان النسيان عبارة عن زوالها عن الحافظة أيضاً أطلق في مقابله الحفظ . و المواسات جعل الإخوان مساهمين و مشاركين في المال . و السلامة : هي البرائة من البلايا وهي العيوب والآفات ، و العاقل يتخلص منها حيث يعرفها و يعرف طريق التخلص منها ، و الجاهل يختارها و يقع فيها من حيث لا يعلم ، و قال الشيخ البهائي رحمه الله : لعل المراد سلامة الناس منه ، كما ورد في الحديث : المسلم من سلم المسلمون من يده و لسانه . و يراد بالبلاء ابتلاء الناس به . و الشهامة : ذكاء القواد و توقّده .

قوله عليه السلام : والفهم ضدّه الغباوة ، في مع : الفطنة و ضدّها الغباوة ، و لعلّه أولى لعدم التكرار ، و على ما في ل لعلّها من المكررات ، و يمكن تخصيص أحدهما بفهم مصالح النشأة الأولى ، و الآخر بالأخرى ، أو أحدهما بمرتبة من الفهم و الذكاء ، و الآخر بمرتبة فوقها ، و الفرق بينه وبين الشهامة أيضاً يحتاج إلى تكلف . و المعرفة على ما قيل : هي إدراك الشيء بصفاته و آثاره ، بحيث لو وصل إليه عرف أنّه هو ، و مقابله الإنكار يعني عدم حصول ذلك الإدراك فإن الإنكار يطلق عليه أيضاً كما يطلق على

البحرود . والمكاشفة : المنازعة والمجادلة ، وفي سن : المداراة وضدّها المخاشنة . وسلامة الغيب أى يكون في غيبته غيره سالماً عن ضرره ، وضدّها المماكرة ، وهوان يتملق ظاهراً للخديعة والمكر ، وفي الغيبة يكون في مقام الضرر . وفي سن : سلامة القلب ، وضدّها المماكرة ، ولعلّه أنسب .

والكتمان أى كتمان عيوب المؤمنين وأسرارهم ، أو كلما يجب أوينبغي كتمان ككتمان الحق في مقام التقيّة ، وكتمان العلم عن غير أهله . والصلاة أى المحافظة عليها وعلى آدابها وأوقاتها ، وضدّها الإخلال بشرائها أو آدابها أو أوقات فضلها . وإنما جعل نبذ الميثاق أى طرحه ضدّ الحجّ لما سيأتي في أخبار كثيرة أن الله تعالى أودع الحجر موثيق العباد ، وعلّة الحجّ تجديد الميثاق عند الحجر فيشهد يوم القيامة لكلّ من وافاه ولعلّ المراد بالحقيقة الإخلاص في العبادة ، إذ بتركه ينتفي حقيقة العبادة ، وهذه الفقرة أيضاً قريبة من فقرة الإخلاص والشوب ، فإمّا أن يحمل على التكرار أو يحمل الإخلاص على كماله بأن لا يشوب معه طمع جنّة ولا خوف نار ، ولا جلب نفع ، ولا دفع ضرر ، والحقيقة على عدم مراعاة المخلوقين . والمعروف أى اختياره والاثيان به أو أمر به وكذا المنكر . والتبرّج إظهار الزينة ؛ ولعلّ هذه الفقرة مخصوصة بالنساء ، ويمكن تعميمها بحيث تشمل ستر الرجال عوراتهم وعبوبهم . والإذاعة : الإفشاء . والإنصاف : التسوية والعدل بين نفسه وغيره وبين الأقارب والأباعد ، والحميّة توجب تقديم نفسه على غيره ، وإن كان الغير أحقّ وتقديم عشيرته وأقاربه على الأباعد ، وإن كان الحقّ مع الأباعد . والمهنة بالكسر و الفتح والتحرّيك ككلمة : الحذق بالخدمة والعمل ، مهنة كمنعه ونصره مهناً ومهنةً ويكسر : خدمه وضربه وجهه ، كذا في القاموس . والمراد خدمة أئمة الحقّ وإطاعتهم ، والبغي : الخروج عليهم وعدم الانقياد لهم . وفي الكافي وسن : التهيئة ، وهي جاءت بمعنى التوافق والإصلاح ، ويرجع إلى ما ذكرنا . والجلع في بعض النسخ بالجيم وهو قلّه الحياء ، وفي بعضها بالخاء المعجمة أي خلع لباس الحياء ، وهو مجاز شائع . والقصد : اختيار الوسط في الأمور ، وملازمة الطريق الوسط الموصل إلى النجاة . والراحة أى اختيار ما يوجبها بحسب النشأتين ، لا راحة الدنيا فقط . والسهولة : الانقياد بسهولة ولين

الجانب ، والبركة تكون بمعنى الثبات والزيادة ، والنمو أى الثبات على الحق ، والسعى في زيادة أعمال الخير ، و تنمية الإيمان واليقين ، وترك ما يوجب محق هذه الأمور أى بطلانها ونقصها وفسادها ، ويحتمل أن يكون المراد البركة في المال وغيره من الأمور الدنيوية ، فإن العاقل يحصل من الوجه الذي يصلح له ، ويصرف فيما ينبغي الصرف فيه فينمو ويزيد ويبقى ويدوم له ، بخلاف الجاهل . والعافية من الذنوب والعيوب وأمن المكاهة فإن العاقل بالشكر والعفو يعقل النعمة عن النفاق ، ويستجلب زيادة النعمة وبقائها هدى الأعصار ، والجاهل بالكفران وما يورث زوال الإحسان وارتكاب ما يوجب الابتلاء بالغموم والأحزان على خلاف ذلك ، ويمكن أن تكون هذه أيضاً من المكدرات ويظهر مما ذكرنا الفرق على بعض الوجوه . والقوام كسحاب : العدل وما يعاش به أى اختيار الوسط في تحصيل ما يحتاج إليه ، والاكتفاء بقدر الكفاف . والمكاثرة : المغالبة في الكثرة أى تحصيل متاع الدنيا زائداً على قدر الحاجة للمباهاة والمغالبة ، ويحتمل أن يكون المراد التوسط في الإنفاق ؛ وترك البخل والتبذير ، كما قال تعالى : والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً^(١) . فالمراد بالمكاثرة المغالبة في كثرة الإنفاق . والحكمة : العمل بالعلم ، واختيار النافع الأصلح ، وضدّها اتباع هوى النفس . والوقار : هو الثقل والرزانة والثبات ، وعدم الانزعاج بالفتن وترك الطيش والمبادرة إلى ما لا يحمد ، والحاصل أن العاقل لا يزول عما هو عليه بكل ما يرد عليه ولا يحرّكه إلا ما يحكم العقل بالحركة له أو إليه ، لرعاية خير وصلاح ، والجاهل يتحرّك بالتوهّمات والتخيّلات واتباع القوى الشهوانية والغضببية ، فمحرّك العاقل عزيز الوجود ، ومحرّك الجاهل كثير التحقّق . والسعادة : اختيار ما يوجب حسن العاقبة . والاستغفار أعم من التوبة إذ يشترط في التوبة العزم على الترك في المستقبل ، ولا يشترط ذلك في الاستغفار ، ويحتمل أن تكون مؤكّدة للفقرة السابقة . والاعتذار : الانخداع عن النفس والشيطان بتسويق التوبة والغفلة عن الذنوب ومضارّها وعقوباتها . والمحافظة أى على أوقات الصلوات . والتهاون : التأخير عن أوقات الفضيلة ، أو المراد المحافظة على

جميع التكليف . و الاستنكاف الاستكبار ، وقد سمى الله تعالى ترك الدعاء استكباراً ، فقال : إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ^(١) . و الفرح : ترك الحزن بمافات عنه من الدنيا أو البشاشة من الإخوان . قوله : الألفة وضدها الفرقة ، في بعض النسخ العصبية ، و كونها ضد الألفة لأنها توجب المنازعة واللجاج والعناد الموجهة لرفع الألفة . وتفصيل هذه الخصال وتحقيقها سيأتي إن شاء الله تعالى في أبواب المكارم .

٨- مع : أبي ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن بعض أصحابنا رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما العقل ؟ قال : ما عبد به الرحمن واكتسب به الجنان ^(٢) قال قلت : فالذي كان في معاوية ؟ قال : تلك النكراء و تلك الشيطنة ، وهي شبيهة بالعقل ، وليست بعقل .
سن : الأشعري مثله .

بيان : النكراء : الدهاء والفتنة وجودة الرأي ، وإذا استعمل في مشتبهات جنود الجهل يقال له الشيطنة ، ولذا فسره عليه السلام بها ، وهذه إما قوة أخرى غير العقل أو القوة العقلية وإذا استعملت في هذه الأمور الباطلة وكملت في ذلك تسمى بالشيطنة ولا تسمى بالعقل في عرف الشرع ؛ وقد مر بيانه .

٩- مع : سئل الحسن بن علي عليه السلام فقيل له : ما العقل ؟ قال : التجرع للغصة حتى تنال الفرصة .

بيان : الغصة بالضم : ما يعترض في الحلق وتعسر إساغته ^(٣) ، و يطلق مجازاً على الشدائد التي يشق على الإنسان تحملها وهو المراد هنا . وتجرع كناية عن تحميله و عدم القيام بالانتقام به و تداركه حتى تنال الفرصة فإن التدارك قبل ذلك لا ينفع سوى الفضيحة و شدة البلاء وكثرة الهم .

١٠- مع : في أسئلة أمير المؤمنين عن الحسن عليه السلام يا بني ما العقل ؟ قال : حفظ قلبك ما استودعه ، قال فما الجهل ؟ قال : سرعة الوثوب على الفرصة قبل الاستمكان منها

(١) المؤمن : ٦٠

(٢) لعل تريفه عليه السلام العقل بخواصه و لوازمه دون بيان حقيقته وماهيته إشارة الى ان العلم والرفان بحقيقته وكنهه غير ممكن . والعقل هنا يشمل النظرى والعلمى لان عبادة الرحمن و اكتساب الجنان يحتاج اليهما . (٣) وفي نسخة : و تمدر إساغته .

والامتناع عن الجواب ، و نعم العون الصمت في مواطن كثيرة و إن كنت فصيحاً .
بيان : ما استودعه على البناء للمجهول أي ما جعلت عنده وديعة و طلبت منه
حفظه . قوله ﷺ والامتناع عن الجواب ، أي عند عدم مظنة ضرر في الجواب فإن
الامتناع حينئذ إما للجهل به أو للجهل بمصلحة الوقت فإن الإصلاح حينئذ في الجواب
فقوله ﷺ : و نعم العون كالاستثناء مما تقدم ، وسيجيئ أخبار تناسب هذا الباب في
باب تركيب الإنسان و أجزائه .

١١- ف : قال النبي ﷺ في جواب شمعون بن لاوي بن يهودا من حوار بني عيسى
حيث قال : أخبرني عن العقل ما هو وكيف هو؟ وما يتشعب منه وما لا يتشعب؟ وصف
لي طوائفه كلها . فقال رسول الله ﷺ : إنَّ العقل عقال ^(١) من الجهل ، والنفس مثل
أخبث الدواب فإن لم تعقل حارت ^(٢) فالعقل عقال من الجهل ، وإنَّ الله خلق
العقل ، فقال له أقبل فأقبل ؛ و قال له أدبر فأدبر ؛ فقال الله تبارك و تعالی : و عزَّتي
وجلالی ما خلقت خالقاً أعظم منك ، ولا أطوع منك ، بك أبدأ و بك أعيد ، لك الثواب
وعليك العقاب ، فتشعب من العقل الحلم ، و من الحلم العلم ، و من العلم الرشد ، و
من الرشد العفاف ^(٣) و من العفاف الصيانة ، و من الصيانة الحياء ، و من الحياء الرزاة ،
و من الرزاة المداومة على الخير ، و من المداومة على الخير كراهية الشر ، و من كراهية
الشر طاعة الناصح .

فهذه عشرة أصناف من أنواع الخير ، ولكل واحد من هذه العشرة الأصناف عشرة
أنواع : فأما الحلم فمنه : ركوب الجهل ، وصحبة الأبرار ، و رفع من الضعة ^(٤) و رفع
من الخساسة ، وتشهسي الخير ، و يقرب صاحبه من معالي الدرجات ، والعفو ، والمهل ^(٥)

(١) بكسر العين : جبل يشده البعير في وسط ذراعه

(٢) أي هلكت .

(٣) بفتح العين : الكف عما لا يحل أو لا يجمل .

(٤) بكسر الضاد وفتحها : حط النفس .

(٥) بفتح اليم و سكون الهاء و فتحها : الرفق و التؤدة في العمل ، و التقدم في الخير ،

و المعنى الاول هو المراد هنا .

والمعروف ، والصمت^(١) فهذا ما يتشعب للعاقل بحلمه .

وأما العلم فيتشعب منه : الغنى وإن كان فقيراً ، والجود وإن كان بخيلاً ، والمهابة وإن كان هيناً ، والسلامة وإن كان سقيماً ، والقرب وإن كان قصياً ، والحياء وإن كان صلفاً ، والرفعة وإن كان وضعياً ، والشرف وإن كان رذلاً ، والحكمة ، والحظوة ، فهذا ما يتشعب للعاقل بعلمه ، فطوبى لمن عقل و علم . وأما الرشد فيتشعب منه السداد ، والهدى ، والبر ، والتقوى ، والمنالة ، والقصد ، والاقتصاد ، والثواب ، والكرم ، والمعرفة بدين الله . فهذا ما أصاب العاقل بالرشد ، فطوبى لمن أقام به على منهاج الطريق . وأما العفاف فيتشعب منه : الرضاء ، والاستكانة ، والحظ ، والراحة ، والتفقد ، والخشوع ، والتذكر ، والتفكر ، والجود ، والسخاء ، فهذا ما يتشعب للعاقل بعفاه رضي بالله و يقسمه .

وأما الصيانة فيتشعب منها الصلاح ، والتواضع ، والورع ، والاناة ، والفهم ، والأدب ، والإحسان ، والتجيب ، والخير ، واجتناب الشر ؛ فهذا ما أصاب العاقل بالصيانة ، فطوبى لمن أكرمه مولاه بالصيانة .

وأما الحياء فيتشعب منه اللين ، والرأفة ، والمراقبة لله في السر والعلانية ، والسلامة ، واجتناب الشر ، والبشاشة ، والسماحة^(٢) والظفر ، وحسن الثناء على المرء في الناس ؛ فهذا ما أصاب العاقل بالحياء ، فطوبى لمن قبل نصيحة الله وخاف فضيخته .

وأما الرزانة فيتشعب منها اللطف ، والحزم ، وأداء الأمانة ، وترك الخيانة ، وصدق اللسان ، وتحصين الفرج ، واستصلاح المال ، والاستعداد للعدو ، والنهي عن المنكر ، وترك السفه ، فهذا ما أصاب العاقل بالرزانة ، فطوبى لمن توقر ولمن لم تكن له خفة ولا جاهلية وعفا وصفح .

وأما المداومة على الخير فيتشعب منه ترك الفواحش ، والبعد من الطيش^(٣) ،

(١) بفتح الصاد و سكون اليم : السكوت . أى عمالينيه ولا يهيه و ما يكون فيه الضرر شرعاً أو عقلاً .

(٢) بفتح السين المهملة : الجود .

(٣) بفتح الطاء و سكون الياء : النزق والخفة ، و ذهاب العقل .

والتحرّج ، واليقين ، وحبّ النجاة ، وطاعة الرحمن ، و تعظيم البرهان ، و اجتناب الشيطان ، والإجابة للعدل ، وقول الحقّ ؛ فهذا ما أصاب العاقل بمداومة الخير ، فطوبى لمن ذكر ما أمامه و ذكر قيامه واعتبر بالقناء .

وأما كراهية الشرّ فيتشعب منه الوقار ، والصبر ، والنصر ، والاستقامة على المنهاج ، والمداومة على الرشاد ، والإيمان بالله ، والتوفّر ، والإخلاص ، وترك ما لا يعنيه ، والمحافظة على ما ينفعه ؛ فهذا ما أصاب العاقل بالكراهية للشرّ ، فطوبى لمن أقام الحقّ لله وتمسّك بعرى سبيل الله .

وأما طاعة الناصح فيتشعب منها الزيادة في العقل ، وكمال اللبّ ، ومحمدة العواقب ، والنجاة من اللوم ، والقبول ، والمودّة ، والإسراج ، والإيناف ، والتقدّم في الأمور ، والقوّة على طاعة الله ؛ فطوبى لمن سلم من مصارع الهوى ؛ فهذه الخصال كلّها يتشعب من العقل .

قال شمعون : فأخبرني عن أعلام الجاهل ^(١) فقال رسول الله ﷺ : إن صحبته عنّاك ، وإن اعتزلته شتمك ، وإن أعطاك منّ عليك ، وإن أعطيته كفرك ، وإن أسردت إليه خائلك ، وإن أسرّ إليك إتهمك ، وإن استغنى بطر ^(٢) وكان فظاً غليظاً ، وإن افتقر جحد نعمة الله ولم يتحرّج ، وإن فرح أسرف وطغى ، وإن حزن آيس ، وإن ضحك فقه ، وإن بكى خار ، يقع في الأبرار ، ولا يحبّ الله ولا يراقبه ، ولا يستحي من الله ولا يذكره ، إن أرضيته مدحك وقال فيك من الحسنة ما ليس فيك ، وإن سخط عليك ذهبت مدحته و وقع فيك من السوء ما ليس فيك . فهذا مجرى الجاهل .

قال : فأخبرني عن علامة الإسلام فقال رسول الله ﷺ : الإيمان ، والعلم ، والعمل قال : فما علامة الإيمان ؟ وما علامة العلم ؟ وما علامة العمل ؟ فقال رسول الله ﷺ : أمّا علامة الإيمان فأربعة : الإقرار بتوحيد الله ، والإيمان به ، والإيمان بكتبه ، والإيمان

(١) إلامام جمع «علم» . بفتح العين واللام شيء ينصب فيهندي به ، والمعنى : أخبرني عن

امارات الجاهل وعلاماته .

(٢) البطر : الطغيان عند النعمة

برسله . و أمّا علامة العلم فأربعة : العلم بالله ، والعلم بمحبّته ، و العلم بمكآارهه ، و الحفظ لها حتّى تؤدّي . و أمّا العمل : فالصلاة والصوم والزكاة والإخلاص .

قال : فأخبرني عن علامة الصادق ، و علامة المؤمن ، و علامة الصابر ، و علامة التائب ، و علامة الشاكر ، و علامة الخاشع ، و علامة الصالح ، و علامة الناصح ، و علامة الموقن ، و علامة المخلص ، و علامة الزاهد ، و علامة البار ، و علامة التقّي ، و علامة المتكفّف ، و علامة الظالم ، و علامة المرائي ، و علامة المنافق ، و علامة الحاسد ، و علامة المسرف ، و علامة الغافل ، و علامة الكسلان ، و علامة الكذّاب ، و علامة الفاسق ، و علامة الجائر .

فقال رسول الله ﷺ : أمّا علامة الصادق فأربعة : يصدق في قوله ، و يصدق وعد الله و وعيده ، و يوفي بالعهد ، و يجتنب الغدر .

و أمّا علامة المؤمن : فإنّه يرؤف ، و يفهم ، و يستحيي .
و أمّا علامة الصابر فأربعة : الصبر على المكآاره ، و العزم في أعمال البر ، و التواضع و الحلم .

و أمّا علامة التائب فأربعة : النصيحة لله في عمله^(١) و ترك الباطل ، و لزوم الحق ، و الحرص على الخير .

و أمّا علامة الشاكر فأربعة : الشكر في النعماء ، و الصبر في البلاء ، و القنوع بقسم الله ، و لا يحمد ولا يعظم إلا الله .

و أمّا علامة الخاشع فأربعة : مراقبة الله في السرّ و العلانية ، و ركوب الجميل ، و التفكّر ليوم القيامة ، و المناجاة لله .

و أمّا علامة الصالح فأربعة : يصفّي قلبه ، و يصلح عمله ، و يصلح كسبه ، و يصلح أموره كلّها .

و أمّا علامة الناصح فأربعة : يقضي بالحق ، و يعطي الحقّ من نفسه ، و يرضى للناس ما يرضاه لنفسه ، و لا يعتدي على أحد .

و أمّا علامة الموقن فستة : أيقن أنّ الله حقّ قآمن به ، و أيقن بأنّ الموت حقّ فحذره ، و أيقن بأنّ البعث حقّ فخاف الفضيحة^(٢) و أيقن بأنّ الجنة حقّ فاشتاق

(١) أي الاخلاص في عمله . (٢) في دار الآخرة و في يوم تبلى فيه السرائر ، فلم يعمل ما يوجب الفضيحة .

إليها ^(١) وأيقن بأن النار حق فظهر ^(٢) سعيه للنجاة منها ، وأيقن بأن الحساب حق فحاسب نفسه .

و أمّا علامة المخلص فأربعة : يسلم قلبه ^(٣) و يسلم جوارحه ^(٤) و بذل خيره ، وكف شرّه .

و أمّا علامة الزاهد فعشرة ، يزهد في المحارم ، و يكف نفسه ، و يقيم فرائض ربّه ، فإن كان ملوكاً أحسن الطاعة ، وإن كان مالكاً أحسن المملكة ، وليس له محمية ولا حقد ، يحسن إلى من أساء إليه ، و ينفع من ضرّه ، و يعفو عن من ظلمه ، و يتواضع لحقّ الله .

و أمّا علامة البارّ فعشرة : يحبّ في الله ، و يبغض في الله ، و يصاحب في الله ، و يفارق في الله ، و يغضب في الله ، و يرضى في الله ، و يعمل لله ، و يطلب إليه ، و يخشع لله خائفاً مخوفاً طاهراً مخلصاً مستحيماً مراقباً ، و يحسن في الله .

و أمّا علامة التقيّ فسنة : يخاف الله ، و يحذر بطشه ، و يمسّي و يصبح كأنّه يراه ، لا تهيمه ^(٥) الدنيا ، ولا يعظم عليه منها شيء لحسن خلقه ^(٦) .

و أمّا علامة المتكلف فأربعة : الجدال فيما لا يعنيه ، و ينازع من فوقه ، و يتعاطى ما لا ينال ^(٧) .

و أمّا علامة الظالم فأربعة : يظلم من فوقه ^(٨) بالمعصية ، و يملك من دونه بالغلبة و يبغض الحقّ و يظهر الظلم .

(١) بفعل الخيرات والبرات و باكتساب ما يوجب دخول الجنان ، والبعد من النيران .

(٢) فظهر «تحف» .

(٣) من الشرك والرياء وحب الدنيا واهلها ، و زخرفها وذبرجها .

(٤) من المعاصي و ما يكون فيه آفتها .

(٥) اي لا تهزئه ولا تهمله امر الدنيا .

(٦) الظاهر سقوط احد الستة .

(٧) ويجعل همه لما يعنيه . «تحف»

(٨) كخالفه ونبه وامامه و معلمه ووالديه ومن يجب عليه مراعاة حقوقهم وحفظ حرمتهم .

و أمّا علامة المرائي فأربعة ، يحرص في العمل لله إذا كان عنده أحد ، و يكسل إذا كان وحده ، و يحرص في كل أمره على المحمّدة و يحسن سمته بجهده .
و أمّا علامة المنافق فأربعة : فاجر دخله ، يخالف لسانه قلبه ، و قوله فعله ، و سريره علانيته . فويل للمنافق من النار .
و أمّا علامة الحاسد فأربعة : الغيبة . و التملق و الشماتة بالمصيبة .
و أمّا علامة المسرف فأربعة : الفخر بالباطل ، و يشتري ما ليس له ، و يلبس ما ليس له ، و يأكل ما ليس عنده .
و أمّا علامة الغافل فأربعة : العمى ، و السهو ، و اللّهو ، و النسيان .
و أمّا علامة الكسلان فأربعة : يتوانى حتّى يفرط ، و يفرط حتّى يضيع ، و يضيع حتّى يائس و يضجر .
و أمّا علامة الكذاب فأربعة : إن قال لم يصدق ، و إن قيل له لم يصدق ، و النيمة ، و البهت .

و أمّا علامة الفاسق فأربعة : اللّهو ، و اللغو ، و العدوان ، و البهتان .
و أمّا علامة الجائر فأربعة : عصيان الرحمن ، و أذى الجيران ، و بغض القرآن ، و القرب إلى الطغيان . فقال شمعون : لقد شفيتني و بصرتني من عمى ، فعلمني طرائق أهتدي بها ، فقال رسول الله ﷺ يا شمعون إن لك أعداء يطلبونك و يقتاتلونك ليسلبوا دينك ، من الجنّ و الإنس ، فأما الذين من الإنس : فقوم لا خلاق لهم في الآخرة ولا رغبة لهم فيما عند الله ، إنّما همّهم تعيير الناس بأعمالهم ، لا يغيرون أنفسهم ، ولا يحاذرون أعمالهم ، إن رأوك صالحاً حسدوك و قالوا : مرأيه ، و إن رأوك فاسداً قالوا : لا خير فيه .
و أمّا أعدائك من الجنّ : فأبليس و جنوده ، فإذا أتاك فقال : مات ابنك فقل إنّما خلق الأحياء ليموتوا ، و تدخل بضعة ^(١) منّي الجنة إنّّه ليسري ؛ فإذا أتاك و قال : قد ذهب مالك فقل : الحمد لله الذي أعطى و أخذ ؛ و أذهب عنّي الزكاة فلا زكاة عليّ . و إذا أتاك و قال لك : الناس يظلمونك و أنت لا تظلم ، فقل إنّما السبيل يوم

(١) البضعة بكسر الباء و فتحها : القطعة من اللحم ، وهنا كناية عن الولد .

القيامة على الذين يظلمون الناس وما على المحسنين من سبيل . وإذا أتاك وقال لك :
ما أكثر إحسانك ! ؟ يريد أن يدخلك العجب ، فقل : إساءتي أكثر من إحساني . وإذا
أتاك فقال لك : ما أكثر صلاتك ! ؟ فقل : غفلتي أكثر من صلاتي . وإذا قال لك : كم تعطي
الناس ؟ فقل : ما آخذ أكثر مما أعطيت . وإذا قال لك : ما أكثر من يظلمك ! ؟ فقل :
من ظلمته أكثر . وإذا أتاك فقال لك : كم تعمل ؟ فقل طال ما عصيت . إن الله تبارك
و تعالي لما خلق السفلى فخرت و زخرت ^(١) و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الأرض
فسطحها على ظهرها فذلت ، ثم إن الأرض فخرت و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق
الله الجبال فأثبتها على ظهرها أو تاداً من أن تميد ^(٢) بها عليها فذلت الأرض واستقرت
ثم إن الجبال فخرت على الأرض فشتمخت ^(٣) و استطالت و قالت أي شيء يغلبني ؟
فخلق الحديد فقطعها فذلت ، ثم إن الحديد فخر على الجبال وقال : أي شيء يغلبني ؟
فخلق النار فأذابت الحديد فذل الحديد ، ثم إن النار زفرت ^(٤) وشهقت ^(٥) وفخرت
و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الماء فأطفأها فذلت ، ثم الماء فخر و زخر و قال :
أي شيء يغلبني ؟ فخلق الريح فحركت أمواجه وأثارت ما في قعره ، و حبسته عن
مجاربه فذل الماء ، ثم إن الريح فخرت و عصفت و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق
الإنسان فبنى و احتال ما يستتر به من الريح وغيرها فذلت الريح ، ثم إن الإنسان
طغى وقال : من أشد مني قوة ؟ فخلق الموت فقهره فذل الإنسان . ثم إن الموت فخر
في نفسه فقال الله عز وجل : لا تفخر ، فإني ذابحك ^(٦) بين الفريقين : أهل الجنة وأهل النار
ثم لا أحييك أبداً فخاف . ثم قال : والحلم يغلب الغضب ، والرحمة تغلب السخط ، والصدقة
تغلب الخطيئة .

(١) أي افتخرت .

(٢) أي تتحرك و تضطرب .

(٣) أي علت .

(٤) أي سمع صوت توتقدها .

(٥) لعل المراد بشهقتها ارتفاع نيرانها و شملتها .

(٦) لعل المراد بذبح الموت إعدام أسبابه .

بيان : قوله تعالى : بك أبدأ و بك أعيد ، أى بك خلقت الخلق و أبدأتهم ، و بك أعيدهم للجزاء ، إذ لولا العقل لم يحسن التكليف ، ولولا التكليف لم يكن للخلق فائدة ، ولا للثواب والعقاب والحشر منفعة ، ولا فيها حكمة .

قوله ﷺ : و من الحلم العلم ، إذ بترك الحلم ينفر العلماء عنه ، فلا يمكنه التعلم منهم ، وأيضاً يسلب الله علمه عنه ، ولا يفيض عليه الحكمة بتركه ، كما سيأتي . والرشد : الاهتداء والاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه . والعفاف : منع النفس عن المحرمات والصيانة : منعها عن الشبهات والمكروهات ، فلذا تنفر على العفاف ، وبالصيانة ترتفع الفواشي والأغطية عن عين القلب فيرى الحق حقاً ، والباطل باطلاً ، فيستحي من ارتكاب المعاصي ، وإذا استحكم فيه الحياء تحصل له الرزانة ، أي عدم الانزعاج عن المحرمات كانت الشهوانية والغضب ، وعدم التزلزل بالفتن ، إذ الحياء عن ربّه يمنعه عن أن يؤثر شيئاً على رضاه ، أو يترك للأُمور الدنيّة خدمة موله . والرزانة تصير وسيلة إلى المداومة على الخيرات ، والمداومة على الخيرات توجب تأييد الله تعالى لأن يكره الشرور ، فإذا صار محبباً للخير كارهاً للشر يطيع كل ناصح يدلّه على الخير الذي يحبه ، أو يزرجه عن الشر الذي يكرهه وأما ما يتشعب من الحلم فتشعبها منه يظهر بأدنى تأمل . وبسط القول فيها يوجب الإطناب . والضعف بحسب الدنيا . والخساسة ما كان بسبب الأخلاق الذميمة . والمهل أي تأخير العقوبة وعدم المبادرة بالانتقام .

وأما ما يتشعب من العلم فالغنى . أي غنى النفس وإن كان فقيراً بلامال ، و يحتمل أيضاً الغنى بالمال وإن كان قبل العلم فقيراً . و الجود أي وجود بالحقائق على الخلق وإن كان بخيلاً في المال إما لعدمه أو لبخله ؛ أو المراد أن العلم يصير سبباً لوجوده بالمال والعلم وغيرهما وإن كان قبل اتصافه بالعلم بخيلاً . و تحصل له المهابة ، وإن كان بحسب ما يصير بحسب الدنيا سبباً لها هيئناً لعدم شرف دنيوي و حسب ونسب و مال ، لكن بالعلم يلقي الله مهابته في قلوب العباد ، وإن كان قبل العلم هيئناً حقيراً ، والسلامة من العيوب وإن كان في بدنه سقيماً ، أو العلم يصير سبباً لشفاءه عن الأسقام الجسمانية والروحانية . والقرب من الله وإن كان قصيماً أي بعيداً عن كرام

الخلق ، أو القرب من الله و من الخلق و إن كان بعيداً عنهما قبل العلم . والحياء وإن كان صلفاً ، في القاموس : الصلف بالتحريك : التكلم بما يكرهه صاحبك ، والتمدح بما ليس عندك ، أو مجاوزة قدر الظرف . والادعاء فوق ذلك تكبراً ، وهو صلف ككتف انتهى . أي يحصل من العلم الحياء في ما يحب ويحمد وإن عدّه الناس صلفاً لترك المداهنة ، أو وإن كان قبله صلفاً ؛ والأخير هنا أظهر . والرفعة والشرف أيضاً يحتملان المعنيين على قياس ماهر ، والفرق بينهما بأن الرفعة ما كان له نفسه ، و الشرافة ما يتعدى إلى غيره بأن يتشرف من ينسب إليه بسببه ، و الأول بحسب الجاه الديني ، و الثاني بالرفعة المعنوية بسبب الأخلاق الشريفة . و الحكمة : العلوم الفائضة بعد العمل بما يعلم ، أو العمل بالعلم كما سيأتي . والحظوة : المنزلة والقرب عند الله .

وأما ما يتشعب من الرشد : فالسداد وهو الصواب من القول والعمل . والهوى أي إلى ما فوق ما هو فيه ، أو المراد أن من أجزائه ولوازمه الهوى ، وكذا البر والتقوى . والمنالة لعل المراد بها الدرجة التي بها تنال أقصى المقاصد ، من القرب والفوز والسعادة فإنها من النيل والإصابة . والقصد أي الطريق الوسط المستقيم . و الاقتصاد : رعاية الوسط الممدوح في جميع الأمور ، وترك الإفراط والتفريط . ويحتمل أن يكون المراد بالثواب إثابة الغير بجزاء ما يصنع إليه لكنّه بعيد .

و أما ما يتشعب من العفاف : فالرضاء بما أعطاه الله من الرزق وعدم التصرف في الأمر الحرام لطلب الزيادة . والاستكانة : الخضوع والمذلة ، وهي من لوازم العفاف لأن من عفا عن الحرام ولم يجمع الأموال الكثيرة منه لا يطغى و يذل نفسه ويخضع . والحظ : النصيب أي حظوظ الآخرة إذ بترك حظوظ الدنيا تتوقّر حظوظ الآخرة . و الراحة أي في الدنيا والآخرة إذ من يجمع المال في الدنيا أيضاً ليس له إلا العناء والتعب و كذا من لا يعف عن الفرج الحرام يتحمّل في الدنيا المشاقّ والمنازعات و الحدود الشرعية وغيرها . والتفقّد إمّا المراد تفقّد أحوال الفقراء و أداء حقوقهم ، أو تفقّد أحوال النفس و عيوبها و الأول أظهر . والخشوع إذ بترك العفاف يسلب الخشوع في العبادات كما هو المجرب . و التذكّر أي تذكّر الموت و أحوال الآخرة و الذنوب . و التفكير أي في المبدأ والمعاد و فيما خلق له .

و أمّا ما يتشعب من الصيانة ، فالصلاح : صلاح نفسه ، و خروجه عن المفاسد و المعائب . والتواضع عند الخالق والخالق ، و عدم الاستكبار عن قبول الحق . والورع اجتناب المحرمات والشبهات . والإقامة : التوبة والرجوع إلى الله تعالى . والفهم : فهم حسن الأشياء وقبحها ، وفهم معائب النفس و عظمة خالقها . والأدب حسن المعاملة في خدمة الخالق و معاشرة الخلق . والإحسان إلى الغير ، و كسب محبة الناس و اختيار الخير وما هو أحسن عاقبة واجتناب الشر .

و أمّا ما يتشعب من الحياء ، فليّن الجانب ، و عدم الغلظة ، والرأفة والترحم على الخلق ، والمراقبة وهي ما يكون بين شخصين يرقب و يرصد كل منهما صاحبه أي يعلم في جميع أحواله و يتذكر أن الله مطلع عليه ، فيستحي من معصيته أو ترك طاعته والتوجه إلى غيره ، و ينتظر في كل آن رحمته ، و يحترز من حلول نعمته . والسلامة من البلايا التي ترد على الإنسان ، في الدنيا والآخرة بترك الحياء ، وكذا اجتناب الشر والظفر وهو الوصول إلى البغية والمطلوب و حسن ثناء الخلق عليه .

و أمّا ما يتشعب من الرزاة ^(١) فاللطف والإحسان إلى الخلق ، أو الرفق و الإدارة معهم ، أوتيان الأمور بلطف التدبير و بما يعلم بعد التفكر أنه طريق الوصول إليه ، بدون مبادرة و استعجال . والحزم : ضبط الأمر والأخذ فيه بالثقة والتفكر في عواقب الأمور . وتحصين الفرج أي حفظه و منعه عن الحرام والشبهة ، ومن لم تكن له رزاة يتبع الشهوات و تحرّكه في أول الأمر فيقع في الحرام و الشبهة بلا روية . و استصلاح المال أيضاً إنما يتيسر بالرزاة إذا الاستعجال في الأمور وأتباع كل ما يحدث في بادي النظر يوجب الخسران غالباً ، و كذا الاستعداد للعدو إنما يكون بالتأني والتثبت ، وكذا النهي عن المنكر فإنه أيضاً إنما يتمشى بالتدبير والحزم . والتحرّج تضيق الأمر على النفس أو فعل ما يوجب الإثم قال في النهاية : ومنها حديث « اليتامى تحرّجوا أن يأكلوا معهم » أي ضيقوا على أنفسهم ، وتحرّج فلان : إذا فعل فعلاً يخرج به من الحرج الإثم والضيق انتهى . و على الثاني يكون معطوفاً على الطيش . واليقين

(١) بفتح الراء المهلة : الوقار والسكون و الثبات .

إذ بكثرة العبادات يتقوى اليقين . و قوله : طاعة الرحمن ، يمكن عطفه على النجاة ، ولو كان معطوفاً على الحب لعل المراد كثرتها وزيادتها ، أو أنها ثمرة مترتبة على المداومة على الخير ، وهي أنه مطيع للرحمن ، وكفى به شرفاً وفضلاً . والبرهان : الحجة وكل ما يوجب وضوح أمر ، و براهين الله تعالى أنبياءه وحججه وكتبه ، ومعجزات الأنبياء والحجج ، وآيات الآفاق والأفانفس الدالة على وجوده وعظمته و وحدانيته وسائر صفاته ، والطاعة والمداومة عليها تعظيم لتلك البراهين وإذعان بها ، والمعصية تحقير لها . وأما ما يتشعب من كراهية الشر فالوقار وعدم التزلزل عن الخير ، والصبر على المكروه في الدين ، والنصر على الأعادي الظاهرة والباطنة . والتوقرأى في الإيمان أو في جميع الطاعات ، وترك ما لا يعنيه أي لا يهيم ولا ينفعه .

وأما ما يتشعب من طاعة الناصح فاللب : الخالص من كل شيء ، ولعل المراد هنا العقل الخالص عن مخالطة الشهوات والأهواء . والقبول أي عند الخالق والخلق وكذا المودة ، أو القبول عند الله والمودة بين الخلق (١) .

والإسراج لعل المراد إسراج الذهن وإيقاد الفهم ، ويمكن أن يكون في الأصل الانشراح أي انشراح الصدر واتساعه للعلوم ، أو الاستراحة فصحف إلى ماترى . والتقدم في الأهوار أي الخيرات . قوله ﷺ : من مصارع الهوى ، الصرع : الطرح على الأرض والمراد الأهوار والمقامات التي يصرع هوى النفس فيها أكثر الخلق ويغلبهم .

و أما أعلام الجاهل ، عنك « بالتشديد » أي اتعبك ، من العناء : النصب والتعب وإن أعطيته كفر « بالتخفيف » أي لم يشكر . والفظ : الغليظ الجانب السيئ ، الخلق وقوله ﷺ : لم يتحرّج أي لا يتضيق عن إثم وبيع ومعصية (٢) . وإن ضحك فحق أي فتح فاه وامتلاء من الضحك قال الجزري فيه : إن أبغضكم إليّ الثرثارون المتفهمون : هم الذين يتوسعون في الكلام ، ويفتحون به أفواههم مأخوذ من « الفهم » وهو الامتلاء والاتساع ، يقال : أفهقت الإباء ففهم ففهم ففهم انتهى . وإن بكى خار أي جزع وصاح

(١) أو قبول نصيحة الناصح .

(٢) وفي نسخة : وفضيحة .

كالبهائم قال الجزري: الخوار: صوت البقر، ومنه حديث مقتل أبي بن خلف فخر يخور كما يخور الثور انتهى. والحاصل أن فرحه وجزعه خارجان عن الاعتدال. قوله: يقع في الأبرار، أي يعييبهم ويذممهم. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: ووقع فيك، لعله بالتشديد، أي أثبت من التوقيع وهو ما ثبت في الكسب والفرايين، أو بالتخفيف بتقدير الباء، أي عابك بما ليس فيك. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: ويصدق وعد الله ووعيده أي يؤمن بهما ويعمل بمقتضاهما. ويوفي بالعهد أي عهوده مع الله ومع الخلق. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: فطهر سعيه، أي من الرياء والعجب وسائر ما يفسد العمل. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: يسلم قلبه، أي من الرياء وأنواع الشرك والأخلاق الذميمة. وجوارحه من المعاصي وما يظهر منه عدم الإخلاص. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: ليس له محبة، مصدر من الحماية أي الحماية لأهل الباطل وهو قريب من معنى المحبة الغيرة والأنفة. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: ولا يعظم. أي حسن خلقه وصبره يسهل عليه شدايد الدنيا. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: ينازع من فوقه: كباريه تعالى ونبيه، وإمامه، ومعلمه، ووالديه، وكل من يلزمه إطاعته. ويتعاطى، أي يرتكب ويتوجه إلى تحصيل أمر لا يمكنه الوصول إليه. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ ويحسن سمته ^(١) السميت: هيئة أهل الخير، أي يزين ظاهره ويتشبه بأهل الصلاح غاية جهده وسعيه. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: فاجر دخله، أي خفايا أموره وبواطن أحواله فاسدة فاجرة، قال الفيروز آبادي: دخل الرجل بالفتح والكسر بيته ومذهبه وجميع أمره وجلده وبطائه انتهى. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: وأما علامة الحاسد الظاهر أنه سقط أحد الأربعة من النسأخ كما وقع مثله فيما سبق ^(٢) أو كان مكان أربعة ثلاثة، كما في وصايا لقمان حيث قال: للحاسد ثلاث علامات: يغتاب إذا غاب: ويتملق إذا شهد، ويشمت بالمصيبة. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: يتواني أي يفتر ويقتصر ولا يهتم به. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: لا خلاق لهم الخلاق بالفتح: الحظ والنصيب: قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: وإنه ليسري لعل المراد أن دخوله الجنة يسري إليّ فأدخل أيضاً بسببه، فيكون فعلاً، و يحتمل أن يكون مصدراً، أي أن ذلك موجب ليسري وتيسر أموري في الآخرة،

(١) بفتح السين المهملة وسكون اليم.

(٢) في علامة التقى.

ويمكن أن يكون يسري فعلاً من قولهم : سرى عنه الهم ، أى انكشف ، أى هذا التفكير يصير سبباً لأن ينكشف عنك الهم^(١).

ثم أعلم أنه كان في المنقول عنه بعد قوله : طال ما عصيت ، فقرات ناقصات بينها بياض كثير أسقطناها . وما في آخر الخبر لعلّه تمثيل لبيان أن كل شيء غيره تعالى مغلوب مقهور بما فوقه والله الغالب على كل شيء . وسيأتي الكلام فيه في كتاب السماء والعالم . وإنما أوجزنا الكلام في شرح هذا الخبر ، إذ استيفاء الكلام فيه لا يتأتى إلا في كتاب مفرد موضوع لذلك ، وعهدنا المقدم يمسك عن الإطناب عنان القلم .

١٢ - ف : قال النبي ﷺ : صفة العاقل أن يحلم عن جهل عليه^(٢) و يتجاوز عن ظلمه ، ويتواضع لمن هو دونه ، ويسابق من فوقه في طلب البر ، وإذا أراد أن يتكلم تدبر فإن كان خيراً تكلم فغنم وإن كان شراً سكت فسلم ، وإذا عرضت له فتنة استعصم بالله ، وأمسك يده ولسانه ، وإذا رأى فضيلة انتهبها ، لا يفارقه الحياء ، ولا يبدو منه الحرص ، فتلك عشر خصال يعرف بها العاقل . و صفة الجاهل أن يظلم من خالطه ، ويتعدى على من هو دونه و يتطاول على من هو فوقه ، كلامه بغير تدبر إن تكلم أثم و إن سكت سها ، و إن عرضت له فتنة سارع إليها فأردته ، و إن رأى فضيلة أعرض وأبطأ عنها ، لا يخاف ذنوبه القديمة ، ولا يرتدع فيما بقي من عمره من الذنوب ، يتوانى عن البر^(٣) و يبطئ عنه ، غير مكترث لمافاته من ذلك أو ضيعه ، فتلك عشر خصال من صفة الجاهل الذي حرم العقل .

بيان : قال الجزري : النهضة الفرصة وانتهازها اغتنمتها . أى إذا رأى فضيلة اغتنم الفرصة بهذه الفضيلة و لم يؤخرها . قوله ﷺ : و إن سكت سها . أى ليس سكوته لرعاية مصلحة بل لأنه سها عن الكلام . والردى : الهلاك فأردته أى أهلكته . ويقال : ما أكرث له أى ما أبالي به .

(١) ويمكن أن يكون تصحيف يسرى .

(٢) جهل عليه أى تساه .

(٣) وفى نسخة : يتوانى عن الخير .

١٣ - سن : العوسي ، عن أبي جعفر الجوهري^(١) عن إبراهيم بن محمد الكوفي ، رفعه قال : سئل الحسن بن علي^(عليه السلام) عن العقل قال : التجرع للغصة ومداهنة الأعداء .
 ضه : عن أمير المؤمنين^(عليه السلام) مثله ، وزاد فيه : ومدارة الأصدقاء^(٢) .
 بيان : المداهنة : إظهار خلاف ما تُضمّر وهو قريب من معنى المدارة .

١٤ - سن : بعض أصحابنا رفعه قال : قال^(عليه السلام) : العاقل لا يحدث من يخاف تكذيبه ولا يسأل من يخاف منعه ولا يقدم على ما يخاف العذر منه ، ولا يرجو من لا يوثق برجاءه .
 ١٥ - سن : بعض أصحابنا رفعه قال : قال أبو عبد الله^(عليه السلام) : يستدلّ بكتاب الرجل على عقله وموضع بصيرته . ويرسوله على فهمه وفطنته .

١٦ - مص : قال الصادق^(عليه السلام) : العاقل من كان ذلولاً عند إجابة الحق ، منصفاً بقوله ، جوحاً عند الباطل ، خصماً بقوله : يترك دنياه ، ولا يترك دينه . و دليل العاقل شيان : صدق القول ، وصواب الفعل ، والعاقل لا يتحدث بما ينكره العقل ، ولا يتعرّض للتهمة ، ولا يدع مدارة من ابتلى به ، ويكون العلم دليله في أعماله ، والحلم رفيقه في أحواله ، والمعرفة تعينه في مذاهبه . والهوى عدو العقل ، ومخالف الحق ، وقرين الباطل ، وقوة الهوى من الشهوة ، وأصل علامات الشهوة أكل الحرام ، والغفلة عن الفرائض ، والاستهانة بالسنن والخوض في الملاهي .

توضيح : قال الفيروز آبادي : جمع الفرس كمنع جمحاً وجوحاً وجحاحاً ، و هو جموح : اغترق فارسه وغلبه . و قال : رجل خصم كفرح : مجادل . قوله من ابتلى به أى بمعاشرته وخلطته . و استهان بالشئ ، أى أهانه وخفضه . و الخوض في الملاهي : الدخول فيها واقتحامها من غير روية ، والتمادي فيها .

(١) وفي نسخة : أبى حفص الجوهري .

(٢) أوردته الصدوق في أماليه ص ٣٩٨ باسناده عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن علي بن جعفر الجوهري : عن إبراهيم بن عبد الله الكوفي ، عن أبي سعيد عقيصا ، قال : سئل الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام . وفي ص ٢٧٠ باسناده عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن علي بن معبد ، عن الحسين بن خالد ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام وزاد في آخره « ومدارة الإصدقاء » .

١٧- ضه ، غو : عن النبي ﷺ قال : رأس العقل بعد الإيمان التودّد إلى الناس وقال ﷺ : أعقل الناس محسن خائف وأجهلهم مسيء آمن .

١٨ - ضه : عن النبي ﷺ ، قال : رأس العقل بعد الإيمان بالله التحبّب إلى الناس

١٩ - ضه : قال أمير المؤمنين ﷺ : ليس للعاقل أن يكون شاخصاً إلا في ثلاث مرّة لمعاش أو حظوة في معاد ، أولدّة في غير محرّم .

٢٠ - ضه : روي أن النبي ﷺ قيل له : ما العقل ؟ قال : العمل بطاعة الله ، وإنّ العمال بطاعة الله هم العقلاء .

٢١- وروي أن رسول الله ﷺ مرّ بمجنون ، فقال : ما له ؟ فقيل : إنّه مجنون فقال : بل هو مصاب ، إنّما المجنون من آثر الدنيا على الآخرة (١)

٢٣- ضه : روي عن أمير المؤمنين ﷺ عن النبي ﷺ أنّه قال ينبغي للعاقل إذا كان عاقلاً أن يكون له أربع ساعات من النهار : ساعة ينجي فيها ربّه ، و ساعة يحاسب فيها نفسه ، وساعة يأتي أهل العلم الذين ينصرونه في أمر دينه وينصحونه ، و ساعة يخلي بين نفسه ولذتها من أمر الدنيا فيما يحل ويحرم .

٢٤- ختص : قال الصادق ﷺ : أفضل طبائع العقل العبادة ، وأوثق الحديث له العلم ، وأجزل حظوظه الحكمة ، وأفضل ذخائره الحسنات .

٢٥- و قال ﷺ : كمال العقل في ثلاث : التواضع لله ، وحسن اليقين ، والصمت إلا من خير .

٢٦- وقال : الجهل في ثلاث : الكبر ، وشدة المرء ، والجهل بالله فأولئك هم الخاسرون .

٢٧- وقال ﷺ : يزيد عقل الرجل بعد الأربعين إلى خمسين و ستين ، ثم ينقص عقله بعد ذلك .

٢٨- وقال : إذا أردت أن تختبر عقل الرجل في مجلس واحد فحدّثه في خلال حديثك بما لا يكون ، فإن أنكره فهو عاقل ، وإن صدّقه فهو أحمق .

(١) أى اختار الدنيا وفضله على الآخرة .

٢٩- وقال عليه السلام : لا يُلْسَعُ العاقل من جحر مرتين .

٣٠- ف : وصية موسى بن جعفر عليه السلام لهشام بن الحكم وصفته للعقل . قال عليه السلام : يا هشام إن الله تبارك وتعالى بشر أهل العقل والفهم في كتابه ، فقال : بشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هديهم الله وأولئك هم أولوا الألباب ^(١) .

بيان : المراد بالقول إما القرآن ، أو مطلق المواعظ . فيتبعون أحسنه أى إذا ردّوا بين أمرين منها لا يمكن الجمع بينهما يختارون أحسنهما ، وعلى الأول يحتمل أن يكون المراد بالأحسن المحكمات ، ويمكن أن يحمل القول على مطلق الكلام ، إذ ما من قول حقّ إلا وله ضدّ باطل فإذا سمعها اختار الحقّ منهما ، وعلى تقدير أن يكون المراد بالقول القرآن أو مطلق المواعظ يمكن إرجاع الضمير إلى المصدر المذكور ضمناً أى يتبعونه أحسن اتباع .

يا هشام بن الحكم إن الله جلّ وعزّ أكمل للناس الحجج بالعقول ، وأفضى إليهم بالبيان ، ودلّهم على ربوبيّته بالأدلة فقال : وإلهم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم إنّ في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ^(٢) .

بيان : المراد بالحجج البراهين أو الأنبياء والأوصياء عليهم السلام ، والاحتجاج وقطع العذر ، أى أكمل حجته على الناس بما آتاهم من العقول . وأفضى إليه أى وصل والباء للتعدية أى بعد ما أكمل عقلهم ألقي إليهم بيان ما يلزمهم علمه ومعرفته . وفي الكافي : و نصر النبيين بالبيان . والأدلة ما يبين في كتابه من دلائل الربوبية والوحدانية أو ما أظهر من آثار صنعته وقدرته في الآفاق وفي أنفسهم . والأول أنسب بالتفريع . واختلاف الليل والنهار أى تعاقبهما على هذا النظام المشاهد بأن يذهب أحدهما ويجيء الآخر

خلفه ، وبه فسّر قوله تعالى : هو الذي جعل الليل والنهار خلفاً^(١) ، أوتفاوتهما في النور والظلمة ، أو في الزيادة والنقصان ، و دخول أحدهما في الآخر ، أو في الطول والقصر بحسب العروض ، أو اختلاف كل ساعة من ساعاتهما بالنظر إلى الأمكنة المختلفة فأية ساعة فرضت فهي صبح لموضع و ظهراً آخر وهكذا ، والفلك يجيب مفرداً وجمعاً وهو السفينة . وما في قوله تعالى : بما ينفع الناس إما مصدرية أي بنفعهم أو موصولة أي بالذي ينفعهم من المحمولات والمطلوبات . وما أنزل الله من السماء من ماء . من الأولى للابتداء والثانية للبيان . والسماء يحتمل الفلك والسحاب وجهة العلو . وإحياء الأرض بالنباتات والأزهار والثمرات . وبث فيها عطف على أنزل أو على إحياء فإن الدواب ينمون بالخصب ويعيشون بالمطر . والبث : النشر و التفريق ، والمراد بتصرف الرياح : إما تصريفها في مهايتها قبولاً ودوراً وجنوباً وشمالاً ، أو في أحوالها حارة وباردة وعاصفة ولينة و عقيمة ولواحق أو جعلها تارة للرحمة وتارة للعذاب . و السحاب المسخر أي لا ينزل ولا يتقشع مع أن الطبع يقتضي أحدهما حتى يأتي أمر الله ، و قيل : مسخر للرياح تقلبه في الجو بمشيئة الله تعالى . و في الآية دلالة على لزوم النظر في خواص مصنوعاته تعالى ، والاستدلال بها على وجوده و وحدته و علمه وقدرته و حكمته و سائر صفاته ، و على جواز ركوب البحر والتجارات والمسافرات لجلب الأقوات والأمتعة .

يا هشام قد جعل الله جل وعزّ دليلاً على معرفته بأن لهم مدبراً فقال : وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون^(٢) وقال : حم والكتاب المبين إنا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون^(٣) وقال و من آياته يُريكم البرق خوفاً و طمعاً ويُنزّل من السماء ماءً فيحيي به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون^(٤) .

بيان : في الكافي قد جعل الله ذلك دليلاً ، أي كلاً من الآيات المذكورة سابقاً أو لاحقاً . و قوله تعالى : وسخر لكم أي هيأها لمنافعكم و مسخرات بالنصب حال عن الجميع أي نفعكم بها حال كونها مسخرات لله خلقها و دبّرها كيف شاء ، و قرأ

(١) الفرقان : ٦٢ (٢) النحل : ١٢ (٣) الزخرف : ١ ، ٢ (٤) الروم : ٢٤

حفص والنجوم مستخراتٌ على الابتداء والخبر فيكون تعميماً للحكم بعد تخصيصه ،
و رفع ابن عامر الشمس والقمر أيضاً . وقوله تعالى : يريكم . الفعل مصدر بتقدير أن
أوصفه لمحدوف أى آية يريكم بها البرق خوفاً من الصاعقة أو تخريب المنازل والزروع
أو من المسافرة وطمعاً أى في الغيث والنبات وسقى الزروع أو للمقيم ، ونصبهما على العلة لفعل
لازم للفعل المذكور إذ إراءتهم تستلزم رؤيتهم ، أول الفعل المذكور بتقدير مضاف أى إراءة
خوف وطمع ، أو بتأويل الخوف والطمع بالإخافة والإطماع ، أو على الحال نحو كلمته
شفاهاً .

يا هشام ثم وعظ أهل العقل ، و رغبهم في الآخرة ، فقال : وما الحياة الدنيا
إلا لعب ولهو وللدنار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون ^(١) وقال : وما أوتيتم
من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون ^(٢)
بيان : وما الحياة الدنيا أى أعمالها إلا لعب ولهو يلهي الناس و يشغلهم عما
يعقب منفعةً دائمةً . والمتاع ما يتمتع به .

يا هشام ثم خوَّف الذين لا يعقلون عذابه فقال : ثم دمرنا الآخرين وإنكم
لتمرّون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون ^(٣)
بيان : قوله ﷺ : عذابه إما مفعول لقوله : خوَّف أو يعقلون أو لهما على التنازع .
والتدمير : الإهلاك ، أى بعد ما نجينا لوطاً و أهله أهلكنا قومه ، وإنكم يا أهل مكة
لتمرّون على منازلهم في متاجركم إلى الشام ، فإن سدوم ^(٤) في طريقه . مصبحين أى
داخلين في الصباح ، وبالليل أى ومساءً ، أو نهراً وليلاً أفليس فيكم عقل تعتبرون به ؟
يا هشام ثم يسن أن العقل مع العلم فقال : وتلك الأمثال نضربها للناس وما
يعقلها إلا العالمون ^(٥)

يا هشام ثم ذمَّ الذين لا يعقلون فقال : وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا
بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ^(٦) وقال تعالى :

(١) الانعام : ٣٢ (٢) القصص : ٦٠ (٣) الصافات : ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨

(٤) بفتح السين المهملة : قرية قوم لوط (٥) العنكبوت : ٤٢ (٦) البقرة : ١٧٠

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمْءُ الْبِكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ^(١) وَقَالَ : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ^(٢) ثُمَّ ذَمَّ الْكَثْرَةَ فَقَالَ : وَإِنْ تُطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^(٣) وَقَالَ : أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْقِلُونَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَشْعُرُونَ .

بيان : ألفينا أى وجدنا . قوله تعالى : أولو كان ، الواو للحال أو العطف ، والهمزة للرد والتعجب ، وجواب لوم محذوف أى لو كان آباؤهم جهلة لا يتفكرون في أمر الدين ولا يهتدون لا تبعوهم . إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ ، أى شر ما يدب على الأرض أوشر البهائم الصَّمْءُ عن سماع الحق وقبوله ، البكم عن التكلم به ، وقوله : بل أكثرهم لا يعقلون ليس في قرآنا ، وهذه الآية في سورة لقمان ، وفيها : بل أكثرهم لا يعلمون . ولعله كان في قرآنهم كذلك ^(٤) ، وكذا ليس في هذا القرآن وأكثرهم لا يشعرون . فإمّا أن يكون هذا كلامه عليه السلام أو أنه أورد مضمون بعض الآيات . والضمير راجع إلى كفار قريش وهم كانوا قائلين بأنّ خالق السماوات والأرض هو الله تعالى ، لكنهم كانوا يشركون الأصنام معه تعالى في العبادة .

يا هشام ثم مدح القلة فقال : و قليل من عبادي الشكور ^(٥) و قال : و قليل ما هم ^(٦) وما آمن معه إلا قليل ^(٧)
يا هشام ثم ذكر أولي الألباب بأحسن الذكر ، وحلّاهم بأحسن المحلية ، فقال : يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يدرك إلا أولوا الألباب ^(٨)

يا هشام إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ^(٩) يعني العقل ،

(١) الانفال : ٢٢ (٢) اللقمان : ٢٥ (٣) الانعام : ١١٦

(٤) هذا الاحتمال منه رحمه الله مبنى على القول بوقوع التحريف في القرآن وقد بينا فساده في محله . بل الحق أن ذلك من خطأ النساخ أو الراوى في ضبطه ، وكيف يمكن أن يستدل عليه السلام بآية لا سبيل للمخاطب على الحصول عليها ولو فرض وقوع التحريف . ط

(٥) سبأ : ١٣ (٦) ص : ٢٤ (٧) هود : ٤٠ (٨) البقرة : ٢٦٩ (٩) ق : ٣٦

و قال : ولقد آتينا لقمان الحكمة^(١) قال : الفهم والعقل .
يا هشام إن لقمان قال لابنه : تواضع للحق تكن أعقل الناس ، يا بني إن الدنيا بحر عميق قد غرق فيه عالم كثير فلتكن سفينةك فيها تقوى الله ، وجسرها الإيمان ، وشرائعها التوكل ، وقيّمها العقل . و دليلها العلم ، وسكانها الصبر .
 بيان : للحق أى لله بالإيمان به وطاعته ، أولكل حق إذا ظهر لك بقبوله . عالم بفتح اللام أو كسر ها . و في الكافي : وحشوها الإيمان أى ما يحشى فيها وتملاً منها .
 والشرع ككتاب : الملاة الواسعة فوق خشبة يصفقها الريح فتضني بالسفينة . والقيّم مدبر أمر السفينة . والدليل : المعلم . وقال في المغرب : السكان اذن السفينة لأنّها به تقوم و تسكن .

يا هشام لكل شيء دليل ، و دليل العاقل التفكر ، و دليل التفكر الصمت .
 و لكل شيء مطيئة ، و مطيئة العاقل التواضع . و كفى بك جهلاً أن تتركب ما نهيت عنه .

بيان : في الكافي في العقل في الموضعين مكان العاقل . و دليل العقل أو العاقل التفكر فإنّه يصل إلى مطلوبه بالفكر . و على نسخة الكافي يحتمل أن يكون المراد أن التفكر يدل على أن المرء عاقل ، وكذا ما بعده يحتملها . و مطيئة العاقل التواضع أى مع التواضع يقوى على ما يدل عليه عقله ، و يؤيد من الله بأعماله ، ومع التكبر . وعدم طاعة الله يضعف عقله ، ولا يقدر على أعماله في الأمور كالراجل العاجز عن الوصول إلى المطلوب ، و على نسخة العقل أظهر كما لا يخفى .

يا هشام لو كان في يدك جوزة و قال الناس : لؤلؤة ما كان ينفعك و أنت تعلم أنّها جوزة ، ولو كان في يدك لؤلؤة و قال الناس : أنّها جوزة ما ضرّك و أنت تعلم أنّها لؤلؤة .

بيان : حاصله عدم الاعتراض بمدح الناس والافتخار بثناءهم .
يا هشام ما بعث الله أنبياء و رسله إلى عباده إلا ليعقلوا عن الله فأحسنهم استجابة

أحسنهم معرفة لله ، و أعلمهم بأمر الله أحسنهم عقلاً ، و أعقلهم أرفعهم درجةً في الدنيا والآخرة .

بيان : ضمير الجمع في قوله ﷺ : ليعقلوا راجع إلى العباد أى ما بعثهم إلا ليعقل العباد عن الله ما لا يعقلون إلا بتفهم الأنبياء والرسل ﷺ .

يا هشام ما من عبد إلا وملك آخذ بناصيته فلا يتواضع إلا لرفع الله ، ولا يتعاضم إلا لضعفه الله .

يا هشام إن الله على الناس حجتين : حجة ظاهرة ، وحجة باطنة ، فأما الظاهرة فالرسل والأنبياء والأئمة ﷺ ، وأما الباطنة فالعقول .

يا هشام إن العاقل الذي لا يشغل الحلال شكره ، ولا يغلب الحرام صبره .
يا هشام من سلط ثلاثاً على ثلاث فكأنما أعان هواه على هدم عقله : من أظلم نور فكره بطول أمهله ، ومحا طرائف حكمته بفضول كلامه ، وأطفأ نور عبرته بشهوات نفسه فكأنما أعان هواه على هدم عقله ومن هدم عقله أفسد عليه دينه ودنياه .

بيان : نور مرفوع^(١) إذ لم تر أظلم متعدياً ، وإضافته إلى الفكر إما بيانية أولامية ، والسبب في ذلك أن بطول الأمل يقبل إلى الدنيا ولذاتها ، فيشغل عن التفكير والطريف : الأمر الجديد المستغرب الذي فيه نفاسة ، وبحوالطرائف بالفضول إقبالاً أنه إذا اشتغل بالفضول شغل عن الحكمة في زمان التكلم بالفضول ، أولاً أنه لما سمع الناس منه الفضول لم يعباؤا بحكمته ، أولاً أنه إذا اشتغل به مح الله عن قلبه الحكمة .

يا هشام كيف يزكو عند الله عملك وأنت قد شغلت عقلك عن أمر ربك وأطعت هواك على غلبة عقلك .

بيان : الزكاة تكون بمعنى النمو ، وبمعنى الطهارة ، وهنا يحتملها ، والأمر مقابل النهى ، أو بمعنى مطلق الشأن أى الأمور المتعلقة به تعالى .

يا هشام الصبر على الوحدة علامة قوة العقل ، فمن عقل عن الله تبارك وتعالى

(١) بل منصوب كما يقال : أظلم الله الليل أى جعله مظلماً ، وفيه تعدى أظلم فى غير محله .

اعتزل أهل الدنيا والراغبين فيها^(١) ورغب فيما عند ربّه، و كان أنسه في الوحشة، و صاحبه في الوحدة، وغناه في العيلة، ومعزّه في غير عشيرة .

بيان : عقل عن الله، أى حصل له معرفة ذاته وصفاته وأحكامه وشرائعه، أو أعطاه الله العقل، أو علم الأمور بعلم ينتهى إلى الله بأن أخذه عن أنبياءه و حججه، إمّا بلا واسطة، أو بلغ عقله إلى درجة يفيض الله علومه عليه بغير تعليم بشر . وغناه أى مغنيه، أو كما أن أهل الدنيا غناهم بالمال هو غناه بالله وقربه ومناجاته . والعيلة : الفقر . وفي الكافي : من غير عشيرة . وهي القبيلة والرهط^(٢) الأدنى .

يا هشام نصب الخلق لطاعة الله، ولانجاة إلا بالطاعة، والطاعة بالعلم، والعلم بالتعلم، والتعلم بالعقل يعتقد، ولا علم إلا من عالم ربّاني، ومعرفة العالم بالعقل .

بيان : في الكافي : نصب الحق . ونصب إمّا مصدر، أو فعل مجهول أى إنّما نصب الله الخلق أو الحق والدين، بإرسال الرسل وإنزال الكتب ليطاع في أوامره ونواهيه . والتعلم بالعقل يعتقد أى يشتد ويستحكم، أو من الاعتقاد بمعنى التصديق والإذعان . و معرفة العالم وفي الكافي : ومعرفة العلم . أى علم العالم، وما هنا أظهر، والغرض أن احتياج العلم إلى العقل من جهتين : لفهم ما يليق به العالم، و لمعرفة العالم الذي ينبغي أخذ العلم عنه .

يا هشام قليل العمل من العاقل مقبول مضاعف، وكثير العمل من أهل الهوى والجهل مردود .

بيان : في الكافي من العالم .

يا هشام إن العاقل رضي بالدون من الدنيا مع الحكمة، ولم يرض بالدون من الحكمة مع الدنيا، فلذلك ربحت تجارتهم .

(١) العزلة عن أهل الدنيا والراغبين فيها والمنهمكين في لذاتها ومن يصد البر عن بلوغ رشده ونهاه سعادته مبدوحة، وأما العزلة عن أهل الدين وجماعة المسلمين وعن يحصل بمصاحبه بصيرة في أمر الدين ورغبة فيما عند الله من النعيم، فندومة شرعا وعقلا .

(٢) الرهط بفتح الراء : قوم الرجل وقبيلته . عدد يجمع من الثلاثة إلى العشرة، وليس فهم امرأة

بيان : بالدون من الدنيا أى القليل واليسير منها مع الحكمة الكثيرة ، ولم يرض بالقليل من الحكمة مع الدنيا الكثيرة .

يا هشام إن كان يغنيك ما يكفيك فأدنى ما في الدنيا يكفيك ، وإن كان لا يغنيك ما يكفيك فليس شيء من الدنيا يغنيك .

يا هشام إنَّ العقلاء تركوا فضول الدنيا فكيف الذنوب ؟ وترك الدنيا من الفضل وترك الذنوب من الفرض .

يا هشام إنَّ العقلاء زهدوا في الدنيا ، ورغبوا في الآخرة ، لأنَّهم علموا أنَّ الدنيا طالبة ومطلوبة ، فمن طلب الآخرة طلبته الدنيا حتَّى يستوفي منها رزقه ، ومن طلب الدنيا طلبته الآخرة فيأتيه الموت فيفسد عليه دنياه وآخرته .

بيان : في الكافي : إنَّ الدنيا طالبة ومطلوبة والآخرة طالبة ومطلوبة ، و الدنيا طالبة للمرء لأن يوصل إليه ما عندها من الرزق المقدّر ، ومطلوبة يطلبها الحريص طلباً للزيادة ، والآخرة طالبة تطلبه لتوصل إليه أجله المقدّر ، ومطلوبة يطلبها الطالب للسعادات الأخرويّة بالأعمال الصالحة .

يا هشام من أراد الغنى بالامال ، وراحة القلب من الحسد ، والسلامة في الدبن فليترضّع إلى الله في مسألته ، بأن يكمل عقله ، فمن عقل قنع بما يكفيه ، ومن قنع بما يكفيه استغنى ، ومن لم يقنع بما يكفيه لم يدرك الغنى أبداً .

يا هشام إنَّ الله جلَّ وعزَّ حكى عن قوم صالحين أنَّهم قالوا : ربَّنَا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمةً إِنَّكَ أنتَ الوهاب^(١) . حين علموا أنَّ القلوب تزيج وتعود إلى عماها ورداها . إنَّه لم يخف الله من لم يعقل عن الله ومن لم يعقل عن الله لم يعقد قلبه على معرفة ثابتة يبصرها ولم يجد حقيقتها في قلبه ، ولا يكون أحد كذلك إلَّا من كان قوله لفعله مصداقاً وسرُّه لعلانيته موافقاً لأنَّ الله لا يدلُّ على الباطن الخفيِّ من العقل إلَّا بظاهر منه وناطق عنه .

بيان : الزيج : الميل والعدول عن الحقِّ ، ورداها : أى هلاكها وشلالها .

قوله عليه السلام: من كان قوله لفعله مصداً على صيغة إسم الفاعل أى ينبغي أن يأتي أولاً بما يأمره ، ثم يأمر غيره ليكون قوله مصداً لما يفعله ويمكن أن يقرأ على صيغة المفعول . قوله عليه السلام: لأن الله الخ أى العقل أمر مخفى في الإنسان لا يعرف وجوده في شخص إلا بما يظهر على الجوارح من آثاره و الأفعال الحسنة الناشئة عنه ، ويمكن أن يكون المراد بالعقل المعرفة .

يا هشام كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : ما من شيء عبد الله به أفضل من العقل و ما تم عقل امرؤ حتى يكون فيه خصال شتى: الكفر والشر منه مأمونان ، والرشد و الخير منه مأمولان ، و فضل ماله مبذول ، و فضل قوله مكفوف ، و نصيبه من الدنيا القوت ، و لا يشبع من العلم دهره ، الذل أحب إليه مع الله من العز مع غيره ^(١) و التواضع أحب إليه من الشرف ، يستكثر قليل المعروف من غيره و يستقل كثير المعروف من نفسه و يرى الناس كلهم خيراً منه ، و أنه شرهم في نفسه ، و هو تمام الأمر .
بيان : دهره أى في تمام دهره و عمره . الذل أحب إليه المراد الذل و العز الدينويان أو ذل النفس و عزها و ترفعها . و هو تمام الأمر أى كل أمر من أمور الدين يتم به ، أو كأنه جميع أمور الدين مبالغة ^(٢) و المراد بالكفر جميع أنواعه على ما سيأتي تفسيره في موضعه إن شاء الله تعالى .

يا هشام من صدق لسانه زكا عمله ، و من حسنت نيته زيد في رزقه ، و من حسن بره باخوانه وأهله مد في عمره .

بيان : نيته أى عزمه على المبررات والخيرات ، أو المراد الإخلاص في أعماله الحسنة .
يا هشام لا تمنحوا الجهال الحكمة فتظلموها ، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم .

(١) لعل المراد أن العاقل إذا يرى أن المساواة مع الناس و ذهابه مذهبه توجب رفعة قدره و عظم شأنه بينهم و بعده عن الحق وأن الأخذ بالديانة و سلوكه سبيل الحق يوجب المذلة بينهم يغتادر المذلة عند الناس مع كونه عند الله عز و زاً على عزته بينهم و بعده عنه تعالى ، أو أن ذل نفسه بأخذه زمامها و بردعها عن مشتيتها أحب إليه من عز نفسه بأرساله عنانها و بانجاح حوائجها و آمالها .
(٢) والظاهر أن المراد به تمام ذلة النفس و فقرها و هو آخر درجات الإيمان و تمام عقل المرء و به يتم أمره كما جاء منصوباً عليه في بعض الأحاديث .

يا هشام كما تركوا لكم الحكمة فاتركوا لهم الدنيا .

بيان : المنحة : العطاء .

يا هشام لادين لمن لامرؤة له ، ولامرؤة لمن لاعقل له : وإن أعظم الناس قدراً الذي لا يرى الدنيا لنفسه خطراً ، أما إن أبدأنكم ليس لها ثمن إلا الجنة ، فلا تبعوها بغيرها بيان : المرؤة ، الإ نسائية وكمال الرجولية ، وهي الصفة الجامعة لمكلام الأخلاق ومحاسن الآداب . والخطر : الحظ والنصيب ، والقدر والمنزلة ، والسبق الذي يتراهن عليه ؛ والكل محتمل .

يا هشام إن أمير المؤمنين عليه السلام كان يقول ، لا يجلس في صدر المجلس إلا رجل فيه ثلاث خصال ، يجب إذا سئل وينطق إذا عجز القوم عن الكلام ، ويشير بالرأى الذي فيه صلاح أهله ، فمن لم يكن فيه شيء منهن فجلس فهو أحمق . وقال الحسن بن علي عليه السلام إذا طلبتم الحوائج فاطلبوها من أهلها ، قيل : يا ابن رسول الله ومن أهلها ؟ قال : الذين قص الله في كتابه وذكركم ، فقال : إنما تذكروا ولوا الألباب . قال : هم أولوا العقول . وقال علي بن الحسين عليه السلام ، مجالسة الصالحين داعية إلى الصلاح ، وأدب العلماء زيادة في العقل ، وطاعة ولاية العقل تمام العز ، واستتمام المال تمام المرؤة ، وإرشاد المستشير قضاء لحق النعمة ، وكف الأذى من كمال العقل ، وفيه راحة البدن عاجلاً وآجلاً .

بيان : أدب العلماء زيادة في العقل أي مجالستهم وتعلم آدابهم ، والنظر إلى أفعالهم وأخلاقهم موجبة لزيادة العقل . واستتمام المال وفي الكافي : استثمار المال ، أي استثماره بالتجارة والمكاسب دليل تمام الإنسانية وموجب له أيضاً . قوله : قضاء لحق النعمة ، أي شكر أخيه عليه ، حيث جعله موضع مشورته ، أو شكر لنعمة العقل وهي من أعظم النعم ؛ ولعل الأخير أظهر .

يا هشام إن العاقل لا يحدث من يخاف تكذيبه ، ولا يسأل من يخاف منعه ، ولا يعد ما لا يقدر عليه ، ولا يرجو ما يعنف برجاءه ، ولا يتقدم على ما يخاف العجز عنه . وكان أمير المؤمنين عليه السلام يوصي أصحابه يقول : أوصيكم بالخشية من الله في السر والعلانية ، والعدل في الرضاء والغضب ، والاكتساب في الفقر والغنى ، وأن تصلوا من

قطعكم ، وتعفوا عن ظلمكم وتعطفوا على من حرّمكم ، وليكن نظركم عبراً ، وصمتكم فكراً ، وقولكم ذكراً ، وإيّاكم والبخل ، وعليكم بالسخاء ، فإنّه لا يدخل الجنة بخيل ، ولا يدخل النار سخي .

بيان : التعنيف : اللوم والتعير بعنف ، وترك الرفق والغلظة ، وكلاهما محتمل . والسرّ والعلانية بالنظر إلى الخلق . والرضا والغضب أى سواء كان راضياً عمّن يعدل فيه أوساخطاً عليه ، والحاصل أن لا يصير رضاء عن أحد أوسخطه عليه سبباً للخروج عن الحق ، والاكتساب يحتمل اكتساب الدنيا والآخرة .

يا هشام رحم الله من استحيا من الله حقّ الحياء : فحفظ الرأس وما حوى ، والبطن وما عى ، وذكر الموت والبلى و علم أن الجنة محفوفة بالمكاه ، والنار محفوفة بالشهوات .

بيان : وما حوى أى ما حواه الرأس ، من العين والأذن واللسان وسائر المشاعر بأن يحفظها عمّا يحرم عليه . والبطن وما عى ، أى ما جمعه من الطعام والشراب بأن لا يكونا من حرام ، والبلى بالكسر ، الانداس والاضمحلال في القبر قال في النهاية ، فيه الاستحياء من الله حقّ الحياء أن لاتنسوا المقابر والبلى . والجوف وما عى أى ما جمع من الطعام والشراب حتّى يكونا من حلّهما انتهى . وقال بعضهم : الجوف : البطن و الفرج وهما الأجوفان ، و بعضهم روى الخبر هكذا ، فليحفظ الرأس وما عى ، والبطن وما حوى فقال : أى ما عاه الرأس من العين والأذن واللسان أى يحفظه عن أن يستعمل فيما لا يرضى الله ، وعن أن يسجد لغير الله . ويحفظ البطن وما حوى أى جمعه ، فيتّصل به من الفرج والرجلين واليدين والقلب عن استعمالها في المعاصي انتهى . أقول : فيحتمل على ما في هذا الخبر أن يكون المراد حفظ البطن عن الحرام ، وحفظ ما عاه البطن من القلب عن الاعتقادات الفاسدة والأخلاق الذميمة ، و يحتمل أن يكون المراد بما عاه ما جمعه وأُحيط به من الفرجين ، و سائر الأعضاء : كاليدين والرجلين ، أو يكون المراد بالبطن ما عدا الرأس مجازاً بقرينة المقابلة . قوله ﷺ : والجنة محفوفة بالمكاه . أى لاتحصل إلا بمقاساة المكاه في الدنيا .

ياهشام من كف نفسه عن أعراض الناس أقال الله عشرته يوم القيامة ، ومن كف غضبه عن الناس كف الله عنه غضبه يوم القيامة .

بيان : العثرة : الزلّة ، والمراد المعاصي ، والإقالة في الأصل فسخ البيع بطلب المشتري : والاستقالة طلب ذلك ، والمراد هنا تجاوز الله وترك العقاب الذي اكتسبه العبد بسوء فعله فكأنه اشترى العقوبة وندم فاستقال .

ياهشام إن العاقل لا يكذب وإن كان فيه هواء .

ياهشام وجد في ذؤابة سيف رسول الله ﷺ أن أعتى الناس على الله من ضرب غير ضاربه ، وقتل غير قاتله ، ومن تولّى غير مواليه فهو كافر بما أنزل الله على نبيه محمد ﷺ . ومن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً لم يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً .

بيان : لعل المراد بذؤابة السيف - بالهمز - ما يعلق عليه لحفظ الضروريات كالملح وغيره ، قال الجوهري والفيروز آبادي : الذؤابة : الجلدة المعلقة على آخره الرجل . وأعتى من العتوّ وهو البغي والتجاوز عن الحق والتكبر . غير قاتله ، أى مريد قتله ، أو قاتل مورثه . ومن تولّى غير مواليه . أى المعتقد الذي انتسب إلى غير معتقه ، أو ذو النسب الذي تبرأ عن نسبه ، أو الموالي في الدين من الأئمة المؤمنين ، بأن يجعل غيرهم ولياً له ويتخذ إماماً ، وعلى الأخير تدل الأخبار المعتبرة . والحدث : البدعة أو القتل كما ورد في الخبر ، أو كل أمر منكر . قال في النهاية : وفي حديث المدينة : من أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً ، الحدث : الأمر الحادث المنكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة . والمحدث يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول فمعنى الكسر من نصر جانياً وآواه وأجاره من خصمه ، وحال بينه وبين أن يقتص منه ، والفتح هو الأمر المبتدع نفسه ، ويكون معنى الإيواء فيه الرضاء به والصبر عليه فإنّه إذا رضي بالبدعة وأقر فاعلمها ولم ينكرها عليه فقد آواه .

وقال الفيروز آبادي : الصرف في الحديث التوبة والعدل الفدية . أو النافلة والعدل الفريضة . أو بالعكس ، أو هو الوزن والعدل الكيل . أو هو الاكتساب والعدل الفدية أو الحيلة .

أقول : ففسّر في بعض أخبارنا الصرف بالتوبة ، والعدل بالفداء كما سيأتي .
يا هشام أفضل ما تقرّب به العبد إلى الله بعد المعرفة به الصلاة ، وبرّ الوالدين ،
وترك الحسد والعجب والفخر .

بيان : يمكن إدخال جميع العقائد الضرورية في المعرفة ، لاسيّما مع عدم الظرف
كما ورد في الأخبار الكثيرة بدونه .

يا هشام أصلح أيامك الذي هو أمامك ، فانظر أيّ يوم هو ؟ وأعدّ له الجواب
فإنّك موقوف ومسؤول ، وخذ موعظتك من الدهر وأهله فإنّ الدهر طويلة قصيرة
فاعمل كأنّك ترى ثواب عملك لتكون أطمع في ذلك ، واعقل عن الله ، وانظر في تصرف
الدهر وأحواله فإنّ ما هو آت من الدنيا كما وليّ منها فاعتبر بها ، وقال عليّ بن الحسين
عليه السلام : إنّ جميع ما طلعت عليه الشمس في مشارق الأرض ومغاربها بحرّها وبرّها وسهلها
وجبلها عند وليّ من أولياء الله وأهل المعرفة بحق الله كفى الظلال ثم قال : أو لا حرّ
يدع هذه المماظة لأهلها ؟ يعني الدنيا ، فليس لأنفسكم ثمن إلا الجنة ، فلا تبيعوها
بغيرها ، فإنّه من رضي من الله بالدنيا فقد رضي بالخصيس .

بيان : طول الدهر في نفسها لا ينافي قصرها بالنسبة إلى كلّ شخص ، أي أخذ
موعظتك من الدهور الماضية ، والأزمان الخالية ، ويحتمل أن يكون عمر كلّ شخص
باعتبارين .

وقال الفيروز آبادي : الظل بالكسر : نقيض الضحّ أو هو الفىء ، أو هو بالغداة ،
والفىء بالعشى ، الجمع ظلال وظلول^(١) وأظلال والظل من كلّ شيء شخصه أو كنهه^(٢)
ومن السحاب ما وادى الشمس منه ، والظلة ما أظلك من شجر ، والظلة بالضمّ ما يستظلّ
به ، والجمع ظلل وظلال . وقال : الفىء : ما كان شمساً فينسخه الظل . وقال الطيّبي :
الظلّ ما تنسخه الشمس ، و الفىء ما ينسخ الشمس . أقول : فيحتمل أن يكون المراد
فى الأشياء ذوات الأظلال ، كالشجر والجدار ونحوهما ، أو المراد التشبيه بالفىء
الذي هو نوع من الظلال ، فإنّ الفىء لحدوثه أشبه بالدنيا من سائر الظلال ، أو لما فيه

(١) ظلال بكسر الظاء . ظلل بضم الظاء .

(٢) بكسر الكاف وتشديد النون : ستر الشيء ووقاؤه .

من الإشارات بالفيض والتحوّل والانتقال أى الظلال المتغيّبة المتحوّلة . وقال الجوهرى :
اللمّاظة بالضمّ : ما يبقى في الفم من الطعام ، ومنه قول الشاعر يصف الدنيا : لمّاظة
أيّام كأحلام نائم .

أقول : لا يخفى حسن هذا التشبيه إذ كلّ ما يتيسّر لك من الدنيا فهو لمّاظة من
قد أكلها قبلك ، وانتفع بها غيرك أكثر من انتفاعك ، وترك فاسدها لك .

يا هشام إنّ كلّ الناس يبصر النجوم ولكن لا يهتدي بها إلّا من يعرف مجاريها
و منازلها ، وكذلك أنتم تدرسون الحكمة ولكن لا يهتدي بها منكم إلّا من عمل بها .
بيان : لمّا كان من معظم الانتفاع بالنجوم معرفة الأوقات ، وجهة الطريق في
الأسفار وأمثالها ولاتتم معرفة تلك الأمور إلّا بكثرة تعاهد النجوم لتعرف مجاريها و
منازلها ومطالعها ومغاريها ومقدار سيرها كذلك الحكمة لا ينتفع بها إلّا بكثرة تعاهدنا
و استعمالها لتعرف فوائدها وآثارها . ودرس كنصر وضرب : قرأ .

يا هشام إنّ المسيح عليه السلام قال للحواريين : يا عبيد السوء يهوّل لكم طول النخلة
وتذكرون شوكتها^(١) ومؤونة مراقبيها ، وتنسون طيب ثمرها ومرافقتها كذلك تذكرون
مؤونة عمل الآخرة فيطول عليكم أمده ، وتنسون ما تقضون إليه من نعيمها ونورها وثمرها ،
يا عبيد السوء ثقوا القمح وطيبوه . وادقوا طعنه تجدوا طعمه ، ويهتدكم أكله ، كذلك
فأخلصوا الإيمان وأكملوه تجدوا حلاوته وينفعكم غيبه . بحق أقول لكم : لو وجدتم
سراجاً يتوقّد بالقطران في ليلة مظلمة لاستضاءتم به ولم يمنعكم منه ريح تنته كذلك
ينبغي لكم أن تأخذوا الحكمة ممّن وجدتموها معه ، ولا يمنعكم منه سوء رغبته فيها
يا عبيد الدنيا بحق أقول لكم : لا تدركون شرف الآخرة إلّا بترك ما تحبون ، فلا
تنظروا بالتوبة غداً ، فإن دون غد يوماً وليلة ، وقضاء الله فيهما يغدو ويروح بحق أقول
لكم : إنّ من ليس عليه دين من الناس أروح وأقلّ همّاً ممّن عليه الدين وإن أحسن
القضاء ، وكذلك من لم يعمل الخطيئة أروح وأقلّ همّاً ممّن عمل الخطيئة وإن أخلص
التوبة وأتاب ، وإن صغار الذنوب ومحقراتها من مكائد إبليس يحقرها لكم ، ويصغرها

(١) بفتح الشين وسكون الواو : ما يخرج من النبات شبيهاً بالابر .

في أعينكم ، فنتجمع وتكثر فتحيط بكم . بحق أقول لكم : إن الناس في الحكمة رجلا ن
فرجل أتقنها بقوله ، وصدقها بفعله ، ورجل أتقنها بقوله ، وضيعها بسوء فعله ، فشتان
بينهما ، فطوبى ^(١) للعلماء بالفعل ، وويل ^(٢) للعلماء بالقول . يا عبيد السوء اتخذوا
مساجد ربكم سجونا لأجسادكم وجباهكم ، واجعلوا قلوبكم بيوتا للتقوى ، ولا
تجعلوا قلوبكم مأوى للشهوات إن أجزعكم عند البلاء لأشدكم حبسا للدينا ، وإن
أصبركم على البلاء لأزهدكم في الدينا . يا عبيد السوء لا تكونوا شبيها بالحناء الخاطفة
ولا بالثعالب الخادعة ، ولا بالذئاب الغادرة ، ولا بالأسد العاتية ، كما تفعل بالفراس
كذلك تفعلون بالناس : فريقا تخطفون ، وفريقا تغدعون ، وفريقا تقدررون بهم .
بحق أقول لكم : لا يعني عن الجسد أن يكون ظاهره صحيحا ، وباطنه فاسدا كذلك
لا تفني أجسادكم التي قد أعجبتكم وقد فسدت قلوبكم ، وما يعني عنكم أن تنقوا
جلودكم وقلوبكم دنسة ، لا تكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب ، ويمسك النخالة
كذلك أنتم تخرجون الحكمة من أفواهكم ويبقى الغل ^(٣) في صدوركم . يا عبيد الدينا
إنما مثلكم مثل السراج يضيء للناس و يحرق نفسه . يا بني إسرائيل زاحوا العلماء
في مجالسهم ولوجسوا على الركب فإن الله يحيي القلوب الميتة بنور الحكمة كما يحيي
الأرض الميتة بوابل المطر .

بيان : عبيد السوء بالفتح وقد يضم السين ، ومنهم من منع الضم وهو من قبيل
إضافة الموصوف الى الصفة كقولهم : حاتم الجود . ومؤونة مراقبها أى شدة الارتقاء
عليها . ومراقبتها من الرفق بمعنى اللطف والنفع ، ولعله كان مراقبها على صيغة الجمع
والضمير راجع إلى الثمر أو النخله . قوله : ماتفضون إليه من قولهم : أفضى إليه أى
وصل . و نورها بضم النون وفتحها . والقمح بالفتح : لبر . ويهتؤكم مهموزا بفتح

(١) الطوبى : النبطة والسعادة ، الخير والخيرة ، هى فعلى من الطيب قلبوا الياء واو للفضة
قبلها ، يقال . طوبى لك وطوباك بالاضافة .

(٢) الويل . حلول الشر ، الهلاك . ويدعى به لمن وقع فى هلكة يستحقها .

(٣) الغل بكسر الفين : الحقد والقش .

النون وكسرها أى لا يعقّب أكله مضرّة. وغب كل شىء بالكسر عاقبته. والقطران بفتح القاف وكسرها و سكون الطاء ، و بفتح القاف وكسر الطاء دهن منتن يستجلب من شجر الأبهل فيهناء^(١) به الإبل الجربي^(٢)، ويسرع فيه أشعال النار. وسوء رغبته فيها أى ترك عمله بتلك الحكمة، والإظهار : التأخير ولعلّ تعديته بالباء بتضمين أو بتقدير، ويحتمل الزيادة. وقوله : يغدو أى ينزل أوّل النهار. ويروح أى ينزل آخر النهار. وقوله : أروح، أى أكثر راحة. وقوله : ومحقرتها بفتح الميم والقاف والراء وسكون الحاء مصدر بمعنى الحقارة والذلة، وأعلى وزن اسم المفعول من باب التفعيل، كما ورد إياكم ومحقرات الذنوب. ويحقّرهما من باب التفعيل أو كىضرب. والحداء بكسر الحاء ممدوداً جمع الحدأة كعنبية : نوع من الغراب^(٣) يخطف الأشياء، والأسد بضم الهمزة وسكون السين جمع أسد. والعاتية أى الظالمات الطاغية المتكبرة. كما تفعل أى الأسد أو جميع ما تقدّم ، فالفراس على التغليب وقوله : فريقاً تخطفون، إلى آخر ما ذكر، على سبيل اللف والنشر، ولما ذكر الافتراس أوّلاً لم يذكر آخرأ. لا يغني عن الجسد، أى لا ينفعه ولا يدفع عنه سوءاً والمنخل بضم الميم والخاء وقد تفتح خاءه : ما ينخل به. ويقال : زاحمهم، أى ضايقهم ودخل في زحامهم. قال الفيروز آبادي : جشى كدعا ورمى جشواً وجشياً بضمّهما ، : جلس على ركبتيه، وجائت ركبتي إلى ركبته. وقال : الوابل : المطر الشديد الضخم القطر.

ياهشام مكتوب في الإنجيل : طوبى للمتراجين أولئك هم المرحومون يوم القيامة، طوبى للمصلحين بين الناس أولئك هم المقرّبون يوم القيامة، طوبى للمطمهرة قلوبهم أولئك هم المتّقون يوم القيامة، طوبى للمتواضعين في الدنيا أولئك يرتقون منابر الملك يوم القيامة.

بيان : تخصيص كونهم من المتّقين بيوم القيامة، لأنّ في ذلك اليوم يتبيّن المتّقون

(١) هأ الا بل : طلاها بالهناء وهو القطران .

(٢) الجرب : داء يحدث في الجلد بثوداً صفاداً لهاكة شديدة .

(٣) فيه خطاء بل هو من الجوارح من نوع البازي دون الغراب .

واقعاً ، و يمتازون عن المجرمين ، و يحشرون إلى الرحمن وفداً ، و أمّا في الدنيا فكثيراً ما يشبه غيرهم بهم .

يا هشام قلّة المنطق حكم عظيم فعليكم بالصمت فإنّه دعةٌ حسنةٌ ، و قلّة وزر و خفةٌ من الذنوب ، فحصّنوا باب الحلم فإنّ باب الصبر ، و إنّ الله عزّ وجلّ يبغض الضحّاك من غير عجب . و المشاء إلى غير إرب . و يجب على الوالي أن يكون كالراعي لا يغفل عن رعيته ولا يتكبر عليهم ، فاستحيوا من الله في سرائركم ، كما تستحيون من الناس في علانيّتكم ، و اعلموا أنّ الكلمة من الحكمة ضالّة المؤمن ، فعليكم بالعلم قبل أن يرفع ، و رفعه غيبة عالمكم بين أظهركم .

بيان : الحكم بالضمّ : الحكمة . و الدعة بفتح الدال : السكون و الراحة . و الإرب بالكسر و بالتحريك : الحاجة . و قال في النهاية : وفي الحديث : الكلمة الحكمة ضالّة المؤمن وفي رواية : ضالّة كلّ حكيم أي لا يزال يطلبها كما يطلب الرجل ضالّته . انتهى . و قيل : المراد أنّ المؤمن يأخذ الحكمة من كلّ من وجدها عنده ، و إن كان كافراً أو فاسقاً كما أنّ صاحب الضالّة يأخذها حيث وجدها ، و يؤيده ما مرّ ، و قيل : المراد أنّ من كان عنده حكمة لا يفهمها ولا يستحقّقها يجب أن يطلب من يأخذها بحقّها كما يجب تعريف الضالّة ، و إذا وجد من يستحقّقها وجب أن لا يخل في البذل كالضالّة .

و قال في النهاية : في الحديث فأقاموا بين ظهرائهم و بين أظهرهم قد تكرّرت هذه اللفظة في الحديث ، و المراد بها أنّهم أقاموا بينهم على سبيل الاستظهار ، و الاستناد إليهم ، و زيدت فيه ألف و نون مفتوحة تأكيداً ، و معناه أنّ ظهراً منهم قدّامه و ظهراً وراءه فهو مكثوف من جانبيه ، و من جوانبه إذا قيل بين أظهرهم ، ثمّ كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم مطلقاً .

يا هشام تعلّم من العلم ما جهلت ، و علّم الجاهل ممّا علمت ، و عظم العالم لعلمه ، و دعه منازعته ، و صغر الجاهل لجهله و لا تطرده ولكن قرّبه و علّمه .

بيان : الطرد : الإبعاد .

يا هشام إنّ كلّ نعمة عجزت عن شكرها بمنزلة سيّئة تؤاخذ بها . و قال أمير

المؤمنين صلوات الله عليه : إنَّ لله عبادةً كسرت قلوبهم خشبته ، وأسكتتهم عن النطق وإنَّهم لفصحاء عقلاء ، يستبقون إلى الله بالأعمال الزكية ، لا يستكثرون له الكثير ، ولا يرضون له من أنفسهم بالقليل ، يرون في أنفسهم أنهم أشرار ، وإنَّهم لا كياس^(١) وأبرار .
بيان : لعل المراد بالعجز الترك ، وتعجز النفس والكسل لعدم القدرة أى إنَّ الله يؤاخذ بترك شكر النعمة كما يؤاخذ بفعل السيئة ولو في الدنيا بزوال النعمة . والاستباق : المسابقة في الرهان ، أى يسبق بعضهم بعضاً في التقرب إلى الله بالأعمال الطاهرة من آفاتهما ، أو النامية . والكياسة : العقل والفطنة .
يا هشام الحياء من الإيمان والإيمان في الجنة ، والبذاء من الجفاء والجفاء في النار .

بيان : البذاء بفتح الباء ممدوداً . الفحش وكل كلام قبيح . والجفاء ممدوداً : خلاف البر والصلة ، وقد يطلق على البعد عن الآداب ، قال المطرزي : الجفاء : الغلظ في العشرة ، والخرق في المعاملة ، وترك الرفق .

يا هشام المتكلمون ثلاثة : فراجح ، وسالم ، وشاجب : فأما الراجح فالذاكر لله وأما السالم فالساكت ، وأما الشاجب فالذي يخوض في الباطل إنَّ الله حرم الجنة على كل فاحش بذى قليل الحياء لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه . وكان أبوذر رضي الله عنه يقول : يا ميثغي العلم إنَّ هذا اللسان مفتاح خير ، ومفتاح شرٍّ ، فاختم على فيك كما تختم على ذهبك وورقك^(٢) .

بيان : المراد بالمتكلمين القادرون على التكلم ، أو المتكلمون والمجالسون معهم تغليباً ، والحاصل أنَّ الناس في أمر الكلام على ثلاثة أصناف . والشجب : الهلاك والحزن والعيب . قال الجزري : في حديث الحسن : المجالس ثلاثة : فسالم وغانم وشاجب أى هالك يقال : شجب يشجب فهو شاجب ، وشجب يشجب فهو شجب . أى إما سالم من الإثم ، أو غانم للأجر ، وإما هالك آثم .

(١) جمع الكيس : الظريف ، الفطن ، الحسن الفهم والادب .

(٢) بالواو المثناة وسكون الراء وبفتح الواو مع كسر الراء : الدراهم المضروبة .

يا هشام بئس العبد عبد يكون ذا وجبين وذالساين يطري أخاه إذا شاهده ، و يأكله^(١) إذا غاب عنه ، إن أعطي حسده و إن ابتلى خذله ، و إن أسرع الخير ثواباً البر ، و أسرع الشر عقوبة البغي ، و إن شرّ عباد الله من تكبره مجالسته لفحشه ، و هل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم ، و من حسن إسلام المرء ترك ما لا يعنيه .

بيان : الإطراء : مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه . و خذله أى ترك نصرته . و البغي : التعدّي و الاستطالة و الظلم و كل مجاوزة عن الحد . و قوله : من تكبره إمّا بفتح التاء للخطاب ، أو بالضم على البناء للمفعول . و قال الفيروز آبادي : كبّه : قلبه و صرعه كأكبّه . و قال الجوهري : كبّه لوجهه أى صرعه فأكب هو على وجهه . و هذا من النوادر . و قال الجزري : و في الحديث : و هل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم أى ما يقطعونه من الكلام الذي لا خير فيه ، و أحدثها حصيدة تشبيهاً بما يحصد من الزرع ، و تشبيهاً للسان و ما يقطعه من القول بحدّ المانجيل^(٢) الذي يحصد به . و قال : يقال هذا أمر لا يعنيني أى لا يشغلني ولا يهمني ، و منه الحديث : من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه أى لا يهتمه .

يا هشام لا يكون الرجل مؤمناً حتى يكون خائفاً راجياً ، و لا يكون خائفاً راجياً حتى يكون عاملاً لما يخاف و يرجو .

يا هشام قال الله جلّ و عزّ : و عزّتي و جلالتي و عظمتي و قدرتي و بهائي و علوي في مكاني ، لا يؤثر عبدهاى على هواه إلا جعلت الفنى في نفسه ، و همته في آخرته و كففت عليه ضيعته ، و ضمننت السماوات و الأرض رزقه ، و كنت له من وراء تجارة كل تاجر .

بيان : قوله تعالى : في مكاني أى في منزلتي و درجة رفعتي . قوله : و كففت عليه ضيعته . يقال : كففته عنه أى صرّفته و دفعته . و الضيعة : الضياع و الفساد ، و ما هو في

(١) أى يقتله و يذكره بها فيه من سوء .

(٢) بكسر الهم و سكون النون و فتح الجيم : آلة من حديد عكفاء يقضب بها الزرع و نحوه .

معرض الضياع من الأهل والمال وغيرهما . وقال في النهاية : وضعية الرجل : ما يكون منه معاشه كالصناعة و التجارة و الزراعة وغيرها ، ومنه الحديث : أفشى الله ضيعته أى أكثر عليه معاشه انتهى ، فيحتمل أن يكون المراد صرفت عنه ضياعه وهلاكه بتضمين معنى الإشفاق ، أو يكون «على» بمعنى «عن» ، أو صرفت عنه كسبه بأن لا يحتاج إليه ، أو جمعت عليه معيشته أو ما كان منه في معرض الضياع ، كما قال في النهاية : لا يكفها أى لا يجمعها ولا يضمها ، ومنه الحديث : المؤمن أخ المؤمن يكف عليه ضيعته أى يجمع عليه معيشته ويضمها إليه . وهذا المعنى أظهر لكن ما وجدت الكف بهذا المعنى إلا في كلامه^(١).

و قوله تعالى : و كنت له من وراء تجارة كل تاجر . يحتمل وجوهاً : الأول : أن يكون المراد كنت له عقب تجارة التجار لا سوقها إليه . الثاني : أن يكون المراد أنني أكفي مهماته سوى ما أسوق إليه من تجارة التاجرين . الثالث : أن يكون معناه : أنا له عوضاً عما فاتته من منافع تجارة التاجرين . ولعل الأول أظهر .

ياهشام الغضب مفتاح الشر ، و أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً ، و إن خالطت الناس فإن استطعت أن لا تتخالط أحداً منهم إلا من كان يدك عليه العليا فافعل . بيان : اليد العليا : المعطية أو المتعفة .

ياهشام عليك بالرفق ، فإن الرفق يمن والخرق شؤم^(٢) إن الرفق والبر و حسن الخلق يعمر الديار ، و يزيد في الرزق .

بيان : قال الفيروز آبادي : الخرق بالضم وبالتحريك : ضد الرفق ، و أن لا يحسن العمل ، و التصرف في الأمور ، و التحقق .

ياهشام قول الله : هل جزاء الإحسان إلا الإحسان جرت في المؤمن والكافر ، و البر والفاجر ، من صنع إليه معزوف فعليه أن يكافئ به ، و ليست المكافاة أن تصنع

(١) بل هذا من المعاني التي ضبطها كتب اللغة .

(٢) الين : البركة . والشؤم : ضده .

كما صنع حتى ترى فضلك ، فإن صنعت كما صنع فله الفضل بالابتداء .
يا هشام إن مثل الدنيا مثل الحية ، مسهلين ، و في جوفها السم القاتل ،
 يحذرهما الرجال ذووا العقول ، ويهوي إليها الصبيان بأيديهم .
يا هشام اصبر على طاعة الله ، و اصبر عن معاصي الله ، فإنما الدنيا ساعة فما مضى
 منها فليس تجد له سروراً ولا حزناً ، ومالم يأت ^(١) منها فليس تعرفه ، فاصبر على تلك
 الساعة التي أنت فيها فكأنك قد اعتبطت .
بيان : في النهاية : كل من مات بغير علة فقد اعتبط ، ومات فلان عبطة أى شاباً
 صحيحاً ، و في بعض النسخ بالعين المعجمة ، أى إن صبرت فعن قريب تصير مغبوطاً في
 الآخرة يتمنى الناس منزلتك .
يا هشام مثل الدنيا مثل ماء البحر كلما شرب منه العطشان ازداد عطشاً حتى
 يقتله .

يا هشام إياك والكبر فإنه لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر ،
 الكبر رداء الله فمن نازعه رداءه أكبه الله في النار على وجهه .
بيان : قال الجزري : في الحديث قال الله تعالى : العظمة إزارى ، والكبرياء ردائي
 ضرب الرداء والإزار مثلاً في انفراده بصفة العظمة والكبرياء أى ليستا كسائر الصفات
 التي قد يتصف بها الخلق مجازاً كالرحمة ، وشبههما بالإزار و الرداء لأن المتصف
 بهما يشملانه كما يشمل الرداء الإنسان ، ولأنه لا يشركه في إزاره ورداءه أحد ،
 فكذلك الله لا ينبغي أن يشركه فيهما أحد .
يا هشام ليس منّا من لم يحاسب نفسه في كل يوم فإن عمل حسناً استزاد منه ،
 وإن عمل سيئاً استغفر الله منه وتاب إليه .

يا هشام تمثلت الدنيا للمسيح ﷺ في صورة امرأة زرقاء ، فقال لها : كم
 تزوجت ؟ فقالت : كثيراً ، قال : فكل طلقك ؟ قالت : لا بل كلاً قتلت ! قال المسيح : فويح
 أزواجك الباقين كيف لا يعتبرون بالماضين ؟

(١) و في نسخة : ومالم يمض .

بيان : الزرقة في العين معروفة ، وقد تطلق على العمى ، ويقال : زرقت عينه نحوي : انقلبت وظهر بياضها ^(١) فعلى الأول : لعل المراد بيان شؤمها فإن العرب تتشأّم بزرقه العين أوجب منظرها وعلى الثاني ظاهر ، وعلى الثالث كناية عن شدة الغضب ، والأول أظهر . وبيع : كلمة ترحّم وتوجّع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقّها ، وقد يقال بمعنى المدح والتعجب ^(٢) . وهي منصوبة على المصدر ، وقد ترفع

يا هشام إن ضوء الجسد في عينه فإن كان البصر مضيئاً استضاء الجسد كله ، وإن ضوء الروح العقل ، فإذا كان العبد عاقلاً كان عالماً بربه ، وإذا كان عالماً بربه أبصر دينه ، وإن كان جاهلاً بربه لم يرق له دين ، وكما لا يقوم الجسد إلا بالنفس الحيّة فكذلك لا يقوم الدين إلا بالنيّة الصادقة ، ولا تثبت النيّة الصادقة إلا بالعقل .

يا هشام إن الزرع ينبت في السهل ، ولا ينبت في الصفا ، فكذلك الحكمة تعمر في قلب المتواضع ولا تعمر في قلب المتكبر الجبار لأن الله جعل التواضع آلة العقل ، وجعل التكبر من آلة الجهل ، ألم تعلم أن من شمنح إلى السقف برأسه شجّه ؟ ومن خفض رأسه استظلّ تحته وأكّنه ؟ فكذلك من لم يتواضع لله خفضه الله ، ومن تواضع لله رفعه .

بيان : السهل : الأرض اللينة التي تقبل الزرع ، والصفا جمع صفاة : وهي الحجر الصلب الذي لا ينبت . وتعمّر بفتح التاء والميم أى تعيش طويلاً ، أو بضم الميم أى تجعل القلب معموراً ، و بضم التاء وفتح الميم أى تصير الحكمة في القلب معمورة . وشمنح أى طال وعلا . وشجّ رأسه أى كسره . والخفض : ضد الرفع ، وأكّنه أى ستره وحفظه عن الحر والبرد .

يا هشام ما أقبح الفقر بعد الغنى ^(٣) و أقبح الخطيئة بعد النسك ، وأقبح من

(١) وقد يطلق على شدة العداوة . يقال : عدو أذرق : شديد العداوة ، وذلك أن زرقة العيون غالبية في الروم والديلم ، وكانت بينهم وبين العرب عداوة شديدة فسوا كل عدو بذلك .

(٢) وقيل : إنها تأتي ايضاً بمعنى ويل . تقول : بيع لزيد وبيعاً لزيد وبيعه .

(٣) المراد بالفقر إما الفقر المعنوي ، أى ما أقبح للرجل أن تكون له فضائل نفسية وخلق كريّة ، أو عقائد حقّة وملة مرضية ثم يتركها ويستخلف منها الخصال المذمومة والأخلاق الرذيلة والعقائد الباطلة فيكون مآل أمره إلى الخسران ومرجه إلى الفناء ، أو المراد منه الفقر المادى أى ما أقبح للرجل أن يكون ذا ثروة ومال ، ثم يترفعها ويسرفها ويصرفها فى ما لا يصلح به دنياه ولا يثاب به فى عيابه ، فيصير فقيراً ويصبح إلى أقرانه محتاجاً .

ذلك العابد لله ثم يترك عبادته .

بيان : النسك : الحج أو مطلق العبادة .

يا هاشم لا خير في العيش إلا لرجلين : لمستمع واع ، وعالم ناطق .

بيان : العيش : الحياة . ووعاه أى حفظه .

يا هاشم ما قسم بين العباد أفضل من العقل ، نوم العاقل أفضل من سهر الجاهل ، وما بعث الله نبياً إلا عاقلاً حتى يكون عقله أفضل من جميع جهد المجتهدين ، وما أدى العبد فريضة من فرائض الله حتى عقل عنه .

بيان : الاجتهاد : بذل الجهد في الطاعات .

يا هاشم قال رسول الله ﷺ : إذا رأيتم المؤمن صموتاً ^(١) فادنوا منه ، فإنه يلقي الحكمة ، والمؤمن قليل الكلام كثير العمل ، والمنافق كثير الكلام قليل العمل .

يا هاشم أوحى الله إلى داود : قل لعبادي لا يجعلوا بيني وبينهم عالماً مفتوناً بالدنيا فيصدّهم عن ذكرى ، وعن طريق محبتي ومناجاتي ، أولئك قطاع الطريق من عبادي ، إن أدنى ما أنا صانع بهم أن أنزع حلالة عبادتي ومناجاتي من قلوبهم .
بيان : في غيره من الأخبار قطاع طريق عبادي .

يا هاشم من تعظّم في نفسه لعنته ملائكة السماء وملائكة الأرض ، ومن تكبر على إخوانه واستطال عليهم فقد ضاد الله ، ومن ادّعى ما ليس له فهو اعنى لغير .
بيان : من تعظّم أى عدّ نفسه عظيماً قوله : أعنى لغير أى يدخل غيره في العناء والتعب بمن يشبهه عليه أمره أكثر مما يصيبه من ذلك ، ويحتمل أن يكون تصحيفاً عني لغيره من العتو وهو الطغيان والتجبر ، وكان يحتمل المأخوذ منه ذلك أيضاً .

يا هاشم أوحى الله إلى داود : حذر وأنذر أصحابك عن حب الشهوات ، فإن المعلقة قلوبهم بشهوات الدنيا قلوبهم محجوبة عني ^(٢) .

(١) بفتح الصاد وضم اليم : الكثير الصمت .

(٢) أى قلوبهم مستورة عن كشف سبعات وجهي وجلالي وإشراق أنوار عظمتي وعرفان دلائل الوهيتي وجمالي ، ومنوعة عن حصول العلوم الحقيقية فيها ، لحلول محبة زخارف الدنيا فيها وتعلقها بها .

يا هشام إِيَّاكَ والكبر على أوليائي ، والاستطالة بعلمك فيمقتك الله ، فلا تنفمك بعدمقته ^(١) دنياك ولا آخرتك ، وكن في الدنيا كساكن الدار ليست له ، إنما ينتظر الرحيل .

يا هشام مجالسة أهل الدين شرف الدنيا والآخرة ، ومشاورة العاقل الناصح يمنُّ وبركةٌ ورشدٌ وتوفيقٌ من الله ، فإذا أشار عليك العاقل الناصح فإِيَّاكَ والخلاف فإنَّ في ذلك العطب .

بيان : أهل الدين هم العاملون بشرائع الدين العاملون بها . والعطب بالتحريك الهلاك .

يا هشام إِيَّاكَ ومخالطة الناس والأُنس بهم إلا أن تجد منهم عاقلاً مأموناً فأنس به واهرب من سائرهم كهربك من السباع الضارية ، وينبغي للعاقل إذا عمل عملاً أن يستحيي من الله إذ تفرَّد له بالنعم أن يشارك في عمله أحداً غيره ، وإذا حزبك ^(٢) أمر أن لاتدري أيُّهما خير وأصوب فانظرا أيُّهما أقرب إلى هواك فخالفه ، فإن كثير الثواب في مخالفة هواك ، وإِيَّاكَ أن تغلب الحكمة وتضعها في الجهالة . قال هشام : فقلت له : فإن وجدت رجلاً طالباً غير أن عقله لا يتسع لضبط ما ألقى إليه ؟ قال : فتلطَّف له في النصيحة ، فإن ضاق قلبه فلا تعرضنَّ نفسك للفتنة ، واحذر ردَّ المتكبرين ، فإن العلم يدلُّ على أن يحمل على من لا يفيق ^(٣) قلت : فإن لم أجد من يعقل السؤال عنها ؟ قال فاغنم جهله عن السؤال حتى تسلم فتنة القول ، وعظيم فتنة الردِّ ، واعلم : أن الله لم يرفع المتواضعين بقدر تواضعهم ولكن رفعهم بقدر عظمتهم ومجده ، ولم يؤمن الخائفين بقدر خوفهم ولكن آمنهم بقدر كرمه وجوده ، ولم يفرح المحزونين بقدر حزنهم ولكن

(١) المقت بفتح الميم وسكون القاف : شدة البغض .

(٢) في التنخف المطبوع : وإذا مرَّ بك .

(٣) قوله يدل : يحتمل أن يكون من باب ضرب يضرب أي تنفج وتلوى أن يحمل على من لم يرجع عن سكره وإغماءه وغفلته ، وفي التنخف المطبوع «يجلى» بدل «يحمل» أي العلم تنفج وتلوى أن يعرض على من لا يفيق . وظنى أن «يحمل او يجلى» يكون مصحف «ينجل» أي العلم يرشد إلى أن ينجل على من لا يفيق ، أو أن في الجملة تصحيفاً وغلطاً والصحيح : فإن العلم يدل أن يحمل على من لا يطيق .

فرّحهم بقدر رأفته ورحمته ، فما ظنّك بالرؤوف الرحيم الذي يتودّد إلى من يؤذيه بأوليائه ؟ فكيف بمن يؤذى فيه ؟ وما ظنّك بالتوّاب الرحيم الذي يتوب على من يعاديه ؟ فكيف بمن يترضّاه ويختار عداوة الخلق فيه ؟ .

بيان : السباع الضارية أى المولعة بالافتراس المعتادة له . وحزبه أمر أى نزل به وأهمّه .

قوله ﷺ : وإياك أن تغلب الحكمة كذا في النسخة التي عندنا ، ولعل فيه حذفاً وإيضالاً ، أى تغلب على الحكمة ، أى يأخذها منك قهراً من لا يستحقّها بأن يُقرأ على صيغة المجهول ، أو على المعلوم أى تغلب على الحكمة فإنّها تأبى عمّن لا يستحقّها ، ويحتمل أن يكون بالفاء من الإفلات بمعنى الإطلاق ، فإنّهم يقولون : انفلت منّي كلام أى صدر بغير رويّة . قوله : فتلطّف له في النصيحة أى تذكّر له شيئاً من تلك الحكمة بلطف على وجه الامتحان . والإفاقة : الرجوع عن السكر والإغماء والغفلة إلى حال الاستقامة . قوله : يؤذيه بأوليائه أى بسبب إيذاهم ، وترضّاه أى طلب رضاه .

ياهشام من أحبّ الدنيا ذهب خوف الآخرة من قلبه ، وما أوتي عبد علماً فازداد للدنيا حبّاً إلاّ ازداد من الله بعداً وازداد الله عليه غضباً .

ياهشام إنّ العاقل اللبيب من ترك هالاً طاقة له به ، و أكثر الصواب في خلاف الهوى ، ومن طال أمله ساء عمله .

ياهشام لو رأيت مسيراً لأجل لألهاك عن الأمل .

بيان : اللبيب : العاقل^(١) والتوصيف للتوضيح والتأكيد ، وألهاك : أى أغفلك .

ياهشام إياك والطمع ، وعليك باليأس ممّا في أيدي الناس ، وأمت الطمع من المخلوقين ، فإنّ الطمع مفتاح الذلّ ، واختلاس^(٢) العقل ، وإخلاق المروّات ، وتدنيس

(١) اللب : العقل الخالص من الشوائب ، أو ما ذكا من العقل ، فكل لب عقل ولا يعكس ، واللبيب من كان ذالِب ، فكل لبيب عاقل ، ولا يعكس .

(٢) الاختلاس : الاختطاف بسرعة على غفلة بخلاف الاستلاب فاته لا يشترط فيه الغفلة .

العرض ، والذهاب بالعلم ، عليك بالاعتصام برّبك : و التوكل عليه ، وجاهد نفسك لتردّها عن هواها ، فإنّه واجب عليك كجهاد عدوك . قال هشام : فأىّ الأعداء أوجبهم مجاهدة ؟ قال : أقربهم إليك ، وأعداهم لك ، وأضرّهم بك ، وأعظمهم لك عداوة ، وأخفاهم لك شخصاً مع دنوّه منك ، ومن يحرّض أعدائك عليك ، وهو إبليس (١) الموكل بوسواس القلوب ، فله فلتشدّ عداوتك ، ولا يكوننّ أصبر على مجاهدتك لهلكتك منك على صبرك لمجاهدته ، فإنّه أضعف منك ركناً في قوّته ، وأقلّ منك ضرراً في كثرة شرّه إذا أنت اعتصمت بالله ؛ ومن اعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم

بيان : الاختلاس : الاستلاب . وإخلاق الثوب : إبلاؤهم . والدنس : الوسخ . و الحمل في المواضع على المبالغة . وقوله : ومن يحرّض يحتمل المعجزة والمهملية : الحدث والترغيب ، كما قال تعالى : وحرّض المؤمنين على القتال (٢) .

يا هشام من أكرمه الله بثلاث فقه لطف له : عقل يكفيه مؤونة هواه ، وعلم يكفيه مؤونة جهله ، وغنى يكفيه مخافة الفقر .

يا هشام احذر هذه الدنيا و احذر أهلها فإنّ الناس فيها على أربعة أصناف : رجل متردّ معانق لهواه ، ومتعلّم متقرّئ كلّما ازداد علماً ازداد كبراً يستعلن بقرائه وعلمه على من هو دونه ، وعابد جاهل يستصغر من هو دونه في عبادته ، يحبّ أن يعظم ويوقر ، وذو بصيرة عالم عارف بطريق الحقّ يحبّ القيام به فهو عاجز أو مغلوب ، ولا يقدر على القيام بما يعرف فهو محزون مغموم بذلك فهو أمثل أهل زمانه وأوجههم عقلاً .

بيان : تردّئ في البترأى سقط ، والمتردّي أى الواقع في المهالك التي يعسر التخلص منه . والمتقرّئ : الناسك المستعبّد أو المتفقه أى متعلّم القراءة . قوله : يستعلن بقرائه كأنّه كان يستعلي ، ويمكن أن يضمّن فيه معناه . والأمثل : الأفضل . وأوجههم عقلاً : لعل المراد أنّ عقولهم أوجه عند الله من عقول غيرهم ، أو هم أوجه الناس للعقل .

(١) إبليس : قلّ خير من رحمة الله ، يس . وإبليس : علم للشيطان فهو إما بمعنى قليل الخير ،

أو بمعنى الأيوس من رحمة الله تعالى .

(٢) الانفال : ٦٥

يا هشام اعرف العقل وجنده ، والجهل وجنده تكن من المهتدين . قال هشام
فقلت : لانعرف إلا ما عرفنا ، فقال عليه السلام :

يا هشام إن الله خلق العقل وهو أول خلق خلقه الله من الروحانيين عن يمين
العرش من نوره فقال له : أدبر فأدبر ؛ ثم قال له : أقبل فأقبل ؛ فقال الله جل وعز :
خلقتك خلقاً عظيماً وكرمتك على جميع خلقي . ثم خلق الجهل من البحر الأجاج
الظلماني ، فقال له : أدبر فأدبر ، ثم قال له : أقبل فلم يقبل ؛ فقال : استكبرت ؛ فلعله .
ثم جعل للعقل خمسة وسبعين جنداً فلما رأى الجهل ما كرم الله به العقل وما أعطاه
أضرله العداوة ؛ وقال الجهل : يا رب هذا خلق مثلي خلقته وكرمته وقويته
وأناضده ولا قوة لي به ، أعطني من الجند مثل ما أعطيته ، فقال تبارك وتعالى :
نعم . فإن عصيتني بعد ذلك أخرجتك وجندك من جوارى ومن رحمتي فقال : قد رضيت
فأعطاه الله خمسة وسبعين جنداً . فكان مما أعطى العقل من الخمسة وسبعين جنداً : الخير
وهو وزير العقل ، الشر وهو وزير الجهل . الإيمان ، الكفر . التصديق ، التكذيب .
الإخلاص ، النفاق . الرجاء ، القنوط . العدل ، الجور . الرضاء ، السخط . السكر ، الكفران .
اليأس ، الطمع . التوكل ، الحرص . الرأفة ، الغلظة . العلم ، الجهل . العفة ، التهاون .
الزهد ، الرغبة . الرفق ، الخرق . الرهبة ، الجرأة . التواضع ، الكبر . التؤدة ، العجلة .
الحلم ، السفه . الصمت ، الحذر . الاستسلام ، الاستكبار . التسليم ، التجبر . العفو ، الحقد .
الرحمة ، القسوة . اليقين ، الشك . الصبر ، الجزع . الصفح ، الانتقام . الغنى ، الفقر .
التفكير ، السهو . الحفظ ، النسيان . التواصل ، القطيعة . القناعة ، الشره ^(١) . المواساة ،
المنع . المودة ، العداوة . الوفاء ، الغدر . الطاعة ، المعصية . الخضوع ، التناول .
السلامة ، البلاء . الفهم ، الغباوة . المعرفة ، الإنكار . المداراة ، المكاشفة ، سلامة الغيب ،
المماكرة . الكتمان ، الإفشاء . البر ، العقوق . الحقيقة ، التسويف . المعروف ، المنكر .
التقية ، الإذاعة . الإنصاف ، الظلم . النفي ^(٢) ، الحسد . النظافة ، القذر . الحياء ، القحة .

(١) بكسر الشين المعجمة : الشر ، العدة ، النشاط و الغضب ، العيش ، الحرص . و الآخر
هو المراد هنا .

(٢) في التحف : النقي .

التقصّد ، الإِسراف . الراحة ، التعب . السهولة ، الصعوبة . العافية ، البلوى . القوام ، المكاثرة . الحكمة ، الهوى . الوقار ، الخفة . السعادة ، الشقاء . التوبة ، الإصرار . المخافة ، التهاون . الدعاء ، الاستنكاف . النشاط ، الكسل . الفرح ، الحزن . الألفة ، الفرقة . السخاء ، البخل . الخشوع ، العجب . صدق الحديث ، النسيمة . الاستغفار ، الاغترار . الكياسة ، الحمق ^(١) .

بيان : النفي : نفى الحسد عن النفس ، والظاهر أنّه صحّف ، والقحة كعدة : الوقاحة وقلة الحياء .

يا هشام لا تجتمع هذه الخصال إلا لنبيّ أو وصيّ نبيّ ، أو مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان ، وأمّا سائر ذلك من المؤمنين فإنّ أحدهم لا يخلو من أن يكون فيه بعض هذه الجنود من أجناد العقل . حتّى يستكمل العقل ويتخلّص من جنود الجهل ، فعند ذلك يكون في الدرجة العليا مع الأنبياء والأوصياء عليهم السلام وفقنا الله وإياكم لطاعته .

٣١- الدرة الباهرة : قال أمير المؤمنين عليه السلام : العاقل من رفض الباطل .

٣٢- دعوات الراوندى : قال الصادق عليه السلام : كثرة النظر في العلم يفتح العقل .

٣٣- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام ، لسان العاقل وراء قلبه ، و قلب الأحمق وراء لسانه .

قال السيّد رضي الله عنه : وهذا من المعاني العجيبة الشريفة ، والمراد به أنّ العاقل لا يطلق لسانه إلا بعد مشاورة الرويّة ، ومؤامرة الفكر ، والأحقّ تسبق خدشات لسانه و فلتات ^(٢) كلامه مراجعة فكره ، ومما حضة رأيه ، فكأنّ لسان العاقل تابع لقلبه ، كما أنّ قلب الأحمق تابع للسانه . وقد روي عنه عليه السلام هذا المعنى بلفظ آخر و هو قوله عليه السلام : قلب الأحمق في فيه ، و لسان العاقل في قلبه . ومعناها واحد .

٣٤- وقال عليه السلام : إذا تمّ العقل نقص الكلام .

٣٥- وقال عليه السلام : لا يرى الجاهل إلا مفراطاً أو مفرطاً .

(١) تقدم شرح هذه الخصال قبلاً .

(٢) جمع الفتنة : زلاته و هفواته .

٣٦- نهج : قيل له عليه السلام : صف لنا العاقل فقال : هو الذي يضع الشيء موضعه قيل له : فصف لنا الجاهل قال : قد فعلت . قال السيد رضى الله عنه : يعني عليه السلام أن الجاهل هو الذي لا يضع الشيء موضعه ، فكان ترك صفته صفة له ، إذ كان بخلاف وصف العاقل .

٣٧- نهج : قال عليه السلام : كفاف من عقلك ما أوضح لك سبيل غيبك ^(١) من رشذك ٣٨- وقال عليه السلام في وصيته للحسن عليه السلام : و العقل حفظ التجارب ، و خير ما جرت به ما وعظك .

٣٩- كنز الكراجكي : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن العاقل من أطاع الله وإن كان ذميم المنظر حقير الخطر ، وإن الجاهل من عصى الله ، وإن كان جميل المنظر عظيم الخطر ، أفضل الناس أعدل الناس .

٤٠- و روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : العقل ولادة ، و العلم إفادة ، و مجالسة العلماء زيادة .

٤١- وقال عليه السلام : من صحب جاهلاً نقص من عقله . ٤٢- وقال عليه السلام : التثبت رأس العقل والحدثة رأس الحمق . ٤٣- وقال عليه السلام : غضب الجاهل في قوله ، و غضب العاقل في فعله . ٤٤- وقال عليه السلام : العقول مواهب والآداب مكاسب . ٤٥- وقال عليه السلام : فساد الأخلاق معاشرة السفهاء ، و صلاح الأخلاق معاشرة العقلاء .

٤٦- وقال عليه السلام : العاقل من وعظته التجارب . ٤٧- وقال عليه السلام : رسولك ترجمان عقلك . ٤٨- وقال عليه السلام : من ترك الاستماع عن ذوي العقول مات عقله . ٤٩- وقال عليه السلام : من جانب هواه صح عقله . ٥٠- وقال عليه السلام : من أعجب برأيه ضل ، و من استغنى بعقله زل ، و من تكبر على الناس ذل .

(١) بفتح العين وكسرها وتشديد الياء المفتوحة : الضلال .

- ٥١- وقال عليه السلام : إعجاب المرء بنفسه دليل على ضعف عقله .
 ٥٢- وقال عليه السلام : عجباً للعاقل كيف ينظر إلى شهوة يعقبه النظر إليها حسرةً .
 ٥٣- وقال : همّة العقل ترك الذنوب وإصلاح العيوب .

باب هـ

(النوادر) ❦

- ١- مع ، ن : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن عبيد بن هلال قال : سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول : إني أحب أن يكون المؤمن محدثاً قال : قلت وأى شيء المحدث قال : المفهم .
- ٢- ع : أبي ، عن محمد العطاس ، عن ابن يزيد ، عن البرزطي ، عن ثعلبة ، عن معمر قال قلت لأبي جعفر عليه السلام : ما بال الناس يعقلون ولا يعلمون ؟ قال : إن الله تبارك وتعالى حين خلق آدم جعل أجله بين عينيه ، وأمله خلف ظهره ، فلما أصاب الخطيئة جعل أمله بين عينيه ، وأجله خلف ظهره ، فمن ثم يعقلون ولا يعلمون .
- بيان : لعل المراد بكون الأجل بين عينيه كونه دائماً متذكراً له ، كما يقال : فلان جعل الموت نصب عينيه وبكون الأمل خلف ظهره نسيان الأمل وعدم خطوره بباله فلا يطول أمله ، وهذا شائع في العرف و اللغة ، يقال : نبذه وراء ظهره أى تركه ونسيه فمراد السائل أنه ما بال الناس مع كونهم من أهل العقل لا يعلمون ولا يبذلون جهدهم كما ينبغي في تحصيل العلم ، فالجواب أن سبب ذلك ما حصل لآدم عليه السلام بعد ارتكابه ترك الأولى ، وسرى في أولاده من نسيان الموت وطول الأمل فإن تذكر الموت يحث الإنسان على تحصيل ما ينفعه بعد الموت قبل حلوله . وطول الأمل يوجب التسويف في فعل الخيرات وطلب العلم . ويحتمل أن يكون مراد السائل بالعقل عقل المعاش وتدبير أمور الدنيا ، وبالعلم علم ما ينفع في المعاد ؛ أى ما بال الناس في أمر دنياهم عقلاء لا يفوتون شيئاً من مصالح دنياهم ، وفي أمر آخرتهم سفهاء كأنهم لا يعلمون شيئاً ؟ فالجواب هو أن سبب ذلك نسيان الموت ، وطول الأمل فإنهما موجهان لترك ما

ينفع في المعاد لكونه منسياً ، وقصر الهمة على تحصيل المعاش ومرمّة أمور الدنيا لكونها نصب عينه دائماً ويحتمل أيضاً أن يكون المراد بالعقل العلم بما ينفع في المعاد ، والمراد بالعلم العلم الكامل المورث للعمل فالمراد ما بال الناس يعلمون الموت والحساب والعقاب ويؤمنون بها ولا يظهر أثر ذلك العلم في أعمالهم ؛ فهم فيما يعملون من الخطايا كأنهم لا يعلمون شيئاً من ذلك . والجواب ظاهر . والظاهر أن ههنا تصحيحاً من النسخ و كان لا يعملون بتقديم الميم على اللام فيرجع الى ما ذكرنا أخيراً والله يعلم .

﴿ أبواب العلم وآدابه وأنواعه وأحكامه ﴾

باب ١

﴿ فرض العلم ، و وجوب طلبه ، والبحث عليه ، ونواب العالم والمتعلم ﴾

الآيات ، البقرة : وزاده بسطة في العلم ٢٤٧

الاعراف : كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ٣٠ « وقال تعالى : ولكن

أكثر الناس لا يعلمون ١٨٧

التوبة : ونفصل الآيات لقوم يعلمون ١١ « وقال : طبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون ٩٤ « وقال : الأعراب أشد كفراً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ٩٨ « وقال تعالى : فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ١٢٣ « وقال : صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون ١٢٨

يونس : يفصل الآيات لقوم يعلمون ٥

يوسف : نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم ٧٦

الرعد : أ فمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق شكمن هو أعمى إنما يتذكر

أولوا الألباب ١٩

طه : وقل رب زدني علماً ١١٤

الانبياء : ولوطاً آتينا حكماً وعلماً ٧٤ « وقال تعالى » : وكلاً آتينا حكماً
وعلماً ٧٩

الحجج : و ليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له
قلوبهم ٥٤

النمل : ولقد آتينا داود وسليمان علماً وقالوا الحمد لله الذي فضّلنا على كثير
من عباده المؤمنين ١٥ « وقال تعالى » : إن في ذلك لآية لقوم يعلمون ٥٢ « وقال سبحانه » :
بل أكثرهم لا يعلمون ٦١

القصاص : ولما بلغ أشده واستوى آتينا حكماً وعلماً ١٤ « وقال تعالى » :
وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ٨٠

العنكبوت : وما يعقلها إلا العالمون ٤٣ « وقال تعالى » بل هو آيات بينات
في صدور الذين أوتوا العلم ٤٩

الروم : إن في ذلك لآيات للعالمين ٢٢ « وقال سبحانه » وقال الذين أوتوا
العلم والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم
لا تعلمون ٥٦ « وقال تعالى » كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون ٥٩
سبا : ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ٦
الزمر : قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا
الألباب ٩

الفتح : بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً ١٥

الرحمن : علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان ٢، ٣، ٤

المجادلة : يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ١١

الحشر : ذلك بأنهم قوم لا يفقهون ١٣

المنافقين : ولكن المنافقين لا يفقهون ٧ « وقال تعالى » ولكن المنافقين لا يعلمون ٨

العلق : وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم ٣، ٤، ٥

١ - لي : السناني ، عن الأسدي ، عن النخعي ، عن النوفلي ، عن محمد بن سنان ،

عن المفضل ، عن الصادق عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال : أعلم الناس من جمع علم الناس إلى علمه ، وأكثر الناس قيمة أكثرهم علماً وأقل الناس قيمة أقلهم علماً . أقول : الخبر بتمامه في باب مواظب الرسول ﷺ .

٢- ثي : المكتب ، عن علي ، عن أبيه ، عن القداح ، عن الصادق ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة . وأن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا به ، وأنه ليستغفر لطالب العلم من في السماء ومن في الأرض حتى الحوت في البحر ، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر ؛ وأن العلماء ورثة الأنبياء ، إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ولكن ورثوا العلم ، فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر .
ثو : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، مثله .

ير : أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن القداح ^(١) مثله .
يمان : سلك الله به الباء للتعدية أى أسلكه الله في طريق هوصل إلى الجنة في الآخرة أو في الدنيا بتوفيق عمل من أعمال الخير يوصله إلى الجنة . وفي طريق العامة : سهّل الله له طريقاً من طرق الجنة . قوله عليه السلام لتضع أجنحتها . أى لتكون وطاً له إذا مشى ، وقيل : هو بمعنى التواضع تعظيماً لحقه ، أو التعطف لطفاً له إذ الطائر يبسط جناحه على أفراده . « وقال تعالى » : و اخفض جناحك للمؤمنين ^(٢) . « وقال سبحانه » : و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة ^(٣) وقيل : المراد نزولهم عند مجالس العلم وترك الطيران . وقيل : أراد به إظهارهم بها . وقيل : معناه بسط الجناح لتحمله

(١) هو عبد الله بن ميمون بن الاسود القداح ، مولى بنى مخزوم ، يبرى القداح ، عنونه صاحبوا التراجم في كتبهم ، قال النجاشي في رجاله ص ١٤٨ بعد ما عنونه كما عنونه : روى أبوه عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام ، و يروى هو عن أبي عبد الله عليه السلام وكان ثقة ، له كتب منها كتاب مبعث النبي صلى الله عليه وآله و أخباره ، كتاب صفة الجنة والنار . و روى الكشي في رجاله ص ١٦٠ بإسناده عن أبي خالد ، عنه ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : يا بن ميمون كم أنتم بركة ؟ قلت : نحن أربعة . قال : إنكم نور في ظلمات الأرض . وعده ابن النديم في فهرسه من فقهاء الشيعة .

عليها وتبلغه حيث يريد من البلاد ، ومعناه المعونة في طلب العلم . ويؤيد الأول ماسياتي من خبر مقدار^(١) قوله رضاً به مفعول لأجله ، و يحتمل أن يكون حالاً بتأويل أى راضين غير مكرهين . قوله عليه السلام : لم يورثوا ديناراً ولا درهماً . أى كان معظم ميراثهم العلم . ويمكن حله على الحقيقة بأن لم يبق منهم دينار ولا درهم .

٣ - لى : في خطبة خطبها أمير المؤمنين عليه السلام بعد فوت النبي صلى الله عليه وآله : ولا كنز أنفع من العلم .

٤ - لى ، ن : في كلمات أمير المؤمنين عليه السلام برواية عبد العظيم الحسنى قيمة كل أمرى ما يحسنه .

ل : برواية أخرى سياتي في مواعظه عليه السلام

٥ - ما : جماعة عن أبي الفضل الشيباني عن عبيد الله بن الحسن بن إبراهيم العلوى عن أبيه ، عن عبد العظيم الحسنى الرازى^(٢) عن أبي جعفر الثاني عن آبائه عن علي

(١) في الحديث ٤٥

(٢) أورده النعاشي في رجاله ص ١٧٣ قال : عبد العظيم بن عبد الله بن علي بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام أبو القاسم ، له كتاب خطب أمير المؤمنين عليه السلام ، قال أبو عبد الله الحسين بن عبيد الله : حدثنا جعفر بن محمد أبو القاسم ، قال : حدثنا علي بن الحسين السعد آبادي ، قال حدثنا أحمد بن محمد بن خالد البرقي ، قال . كان عبد العظيم ورد الرى هارباً من السلطان وسكن سرباً في دار رجل من الشيعة في سكة الموالي ، فكان يعبده في ذلك السرب ، ويصوم نهاره ، ويقوم ليله ، فكان يخرج مستتراً فيزور القبر المقابل قبره وبينهما الطريق ويقول : هو قبر رجل من ولد موسى بن جعفر عليه السلام فلم يزل يأوى الى ذلك السرب ، ويقع خبره الى الواحد بعد الواحد من شيعة آل محمد عليهم السلام حتى عرفه اكثرهم فرأى رجل من الشيعة في المنام رسول الله صلى الله عليه وآله قال له : ان رجلاً من ولدى يحمل من سكة الموالي ، ويدفن عند شجرة التفاح في باغ عبد الجبار بن عبد الوهاب ، وأشار الى المكان الذى دفن فيه ، فذهب الرجل ليشترى الشجرة ومكانها من صاحبها ، فقال له . لاى شيء تطلب الشجرة ومكانها ؟ فاخبره بالرؤيا فذكر صاحب الشجرة انه كان رأى مثل هذه الرؤيا وانه قد جعل موضع الشجرة مع جميع الباغ وقفا على الشريف ، والشيعة يدفنون فيه ، فمرض عبد العظيم ومات رحمة الله عليه ، فلما جرد ليستل وجد في جيبه رقعة فيها ذكر نسبه وروى الصدوق في كتاب ثواب الاعمال ص ٥٦ في فضل زيارته رواية باسناده عن علي بن أحمد ، عن حمزة بن القاسم العلوى ، عن محمد بن يحيى الططار ، عن دخل على أبي الحسن علي بن محمد الهادى عليه السلام من أهل الرى ، قال : دخلت على أبي الحسن العسكري عيه السلام فقال : أين كنت ؟ قلت : زرت الحسين عليه السلام قال : أما لك لو زرت قبر عبد العظيم عندكم لكنك كمن زار الحسين بن علي عليهما السلام .

ﷺ قال قلت أربعا أنزل الله تعالى تصديقي بها في كتابه قلب : المرء مخبوءٌ تحت لسانه فاذا تكلم ظهر ، فأنزل الله تعالى : ولتعرفنهم في لحن القول . قلت : فمن جهل شيئا عاداه ، فأنزل الله : بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه . وقلت : قدراً وقيمة كل امرئ ما يحسن ، فأنزل الله في قصة طالوت : إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم وقلت : القتل يقل القتل ، فأنزل الله : ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب^(٤) .

بيان : مخبوءٌ أى مستور تحت لسانه لا يعرف كماله ولا نقصه ولا صدقه و يقينه ولا كذبه ونفاقه إلا إذا تكلم . وقوله تعالى : ولتعرفنهم جواب قسم محذوف . ولحن القول : أسلوبه وإمالة إلى جهة تعريض وتورية ، ومنه قيل للمخطئ : لحن لأنه يعدل بالكلام عن الصواب . والبسطة : السعة .

٦ - ما : محمد بن العباس النحوي عن عبد الله بن الفرج ، عن سعيد بن الأوس الأنصاري قال : سمعت الخليل بن أحمد يقول : أحث كلمة على طلب علم قول علي بن أبي طالب عليه السلام : قدر كل امرئ ما يحسن .
بيان : قال الجوهري هو يحسن الشيء أى يعلمه .

٧ - لى : أبى عن سعيد ، عن اليقطيني ، عن يوسف بن عبد الرحمن ، عن الحسن بن زياد العطار ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام تعلموا العلم فإن تعلمه حسنة ، ومدارسته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ؛ وهو أنيس في الوحشة ، وصاحب في الوحدة ، وسلاح على الأعداء ، وزين الأخلاء ، يرفع الله به أقواماً يجعلهم في الخير أئمة يقتدى بهم ، ترمق أعمالهم ، وتقنيس آثارهم ، ترغب الملائكة في خلقتهم ، يمسحونهم بأجنحتهم في صلاتهم لأن العلم حياة القلوب ، ونور الأبصار من العمى ، وقوة الأبدان من الضعف ، وينزل الله حامله منازل الأبرار ، ويمنحه مجالسة الأخيار في الدنيا والآخرة . بالعلم يطاع الله ويعبد ، وبالعلم يعرف الله ويوحّد ، وبالعلم توصل الأرحام ، وبه يعرف الحلال والحرام ، وبالعلم إمام العقل والعقل تابعه ، يلهمه الله السعداء ، ويحرّمه الأشقياء .

٨ - ل : أبى ، عن سعد ، عن اليقطيني ، عن جماعة من أصحابه رفعوه إلى أمير المؤمنين

عليه السلام ، قال : قال رسول الله ﷺ : تعلموا العلم . الخبر . إلا أن فيه مكان عند الله لأهله : بذله لأهله . وبعد قوله في الوحدة : ودليل على السراء والضراء . وبعد قوله في صلاتهم : ويستغفر لهم كل شيء حتى حيتان البحور وهو أممها وسباع البر وأنعامها . ومكان الأبرار : الأخيار . ومكان الأخيار : الأبرار . أقول : روى في ف نحواً من ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله .

بيان : يقال : رمقته أى نظرت إليه . أى ينظر الناس إلى أعمالهم ليقفوا بهم . ونوراً بصارأى أبصار القلوب . وقوة الأبدان إذ بالعلم واليقين تقوى الجوارح على العمل .

٩- ل : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن ميمون^(١) ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آباءه ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : فضل العلم أحب إلى الله من فضل العبادة ، وأفضل دينكم الورع .
بيان : أى أفضل أعمال دينكم .

١٠- ل : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن ابن عيسى ، عن علي^(٢) عن أخيه ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن أعلم الناس ، قال : من جمع علم الناس إلى علمه .

١١- ل : الخليل بن أحمد ، عن ابن منيع عن هارون بن عبد الله ، عن سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي ، عن خالد بن أبي خالد الأرق ، عن محمد بن عبد الرحمن - وأظنه ابن أبي ليلى - عن نافع ، عن ابن عمر ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : أفضل العبادة الفقه وأفضل الدين الورع .

١٢- ل : ابن المغيرة بإسناده عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آباءه

(١) هو عبد الله بن ميمون القداح المقدم ترجمته في ذيل الحديث الثاني .

(٢) المراد به علي بن سيف بن عميرة وبأخيه هو الحسين بن سيف وبأبيه هو سيف بن عميرة . و عميرة وزان سفينة . أما سيف فهو كوفي ثقة روى عن الصادق والكاظم عليهما السلام وثقه علماء الرجال ، و أما الحسين فقد أورده الشيخ ولم يذكره بمدح ولا ذم غير أن له كتابين يرويهما عنه الرجال ، و أما علي فقد ترجمه النجاشي وثقه .

عن عليّ عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا خير في العيش إلا لرجلين : عالم مطاع أو مستمع واعي .

١٣- نوادر الراوندي : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام ، عن النبي ﷺ قال : لا خير في العيش إلا لمستمع واعي أو عالم ناطق .

١٤- وبهذا الإسناد قال : قال رسول الله ﷺ : أربع يلزم من كلّ ذى حجب و عقل من أمّتي ، قيل : يا رسول الله ما هنّ ؟ قال : استماع العلم ، وحفظه ، ونشره عند أهله ، والعمل به .

١٥- ل : ما جيلويه ، عن عمّه ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن عدّة من أصحابه يرفعونه إلى أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : منهومان لا يشبعان : منهوم علم ، ومنهوم مال : بيان : قال الجوهريّ : النهمة ، بلوغ الهمة في الشيء ، وقد نهم بكذا فهو منهوم أي مولع به . وفي الحديث : منهومان لا يشبعان منهوم بالمال ومنهوم بالعلم .

١٦- ل : سيجيئ في مكارم أخلاق عليّ بن الحسين صلوات الله عليه أنّه عليه السلام كان إذا جاء طالب علم قال : مرحباً بوصيّة رسول الله ﷺ ، ثم يقول : إنّ طالب العلم إذا خرج من منزله لم يضع رجله على رطب ولا يابس من الأرض إلا سبّحت له إلى الأرضين السابعة .

بيان : يمكن أن يكون المراد بتسبيح الأرض تسبيح أهلها من الملائكة والجنّ ويحتمل أن يكون المراد أنّه يكتب له مثل ثواب هذا التسبيح الفرضي ، وقيل بشعور ضعيف في الجمادات لكنّ السيّد المرتضى قال : إنّ خلاف ضرورة الدين ^(١) ويحتمل أن يكون المراد بتسبيح الجمادات والحيوانات ما يصل إلى العالم بإزائها من المثلوبات إذ للعالم مدخل في بقائها وانتظامها ، وارتفاع سائر الخلق بها ، فيثاب العالم بإزاء كلّ منها فكأنّها تسبّح له والله يعلم .

١٧- ن : بإسناد التميمي ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن عليّ عليه السلام . أنّه قال : العلم ضالّة المؤمن .

(١) لم يظهر لقوله رحمه الله وجه ، وظاهر الايات القرآنية خلافه وعليه دلائل من الاخبار

١٨- ما : المفيد ، عن المرائي ، عن علي بن الحسن ، عن جعفر بن محمد بن مروان عن أبيه ، عن أحمد بن عيسى ، عن محمد بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خلّتان ^(١) لا تجتمعان في المنافق : فقه في الإسلام ، وحسن سمت في الوجه ،

فوائد الراوندي : بإسناده عن الكاظم ، عن آبائه عليهم السلام ، عن النبي ﷺ صلى الله عليه وآله مثله .

بيان : السمّت هيئة أهل الخير .

١٩- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن ابن عامر ، عن الإصفيهاني ، عن المنقري عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان فيما وعظ لقمان ابنه . أنّه قال له : يا بنيّ اجعل في أيامك ولياليك و ساعاتك نصيباً لك في طلب العلم ، فإنّك لن تجد له تضييعاً مثل تركه .

فس : أبي ، عن الإصفيهاني مثله .

بيان : معناه الحث على مداومة طلب العلم ومدارسته ، فإنّ تركه يوجب فوات ما قد حصل و ذهابه و نسيانه .

٢٠- ما : المفيد ، عن الجعابي ، قال : حدّثني الشيخ الصالح عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ياسين ، قال : سمعت العبد الصالح علي بن محمد بن علي الرضا عليه السلام يسر من رأى يذكر عن آبائه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : العلم وراثته كريمة ، والآداب حلل حسان ، والفكرة مرآة صافية ، والاعتذار منذر ناصح ، وكفى بك أدباً لنفسك تركك ما كرهته لغيرك .

جما : الجعابي مثله .

بيان : قوله عليه السلام : والاعتذار منذر ناصح أى يكفي لترك المعاصي و المساوي ما يترتب عليه من الاعتذار ، فكيف مع خوف العقاب ، وكأنّه تصحيح ، والظاهر : «الاعتبار» كما في نهج البلاغة وغيره

(١) بفتح الغاء واللام المشددة : الغصلتان .

٢١- ما : المفيد ، عن محمد بن الحسين الحلّال ، عن الحسن بن الحسين الأنصاري
عن زفر بن سليمان ، عن أشرس الخراساني ، عن أيوب السجستاني ، عن أبي قلابة ، قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من خرج من بيته يطلب علماً شيعة سبعون ألف ملك
يستغفرون له .

٢٢- ما : بإسناد أبي قتادة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : لست أحب أن أرى
الشاب منكم إلا غادياً ^(١) في حالين : إما عالماً أو متعلماً فإن لم يفعل فرط فإن فرط
ضيّع ، فإن ضيّع أثم ، وإن أثم سكن النار والذي بعث محمدًا بالحق .

٢٣- ما : جماعة ، عن أبي المفضل الشيباني عن محمد بن إبراهيم بن المفضل
الدثلي ، عن عبد الحميد بن صبيح عن حماد بن زيد ، عن أبي هارون العبدي ^(٢) قال :
كنّا إذا أتينا أبا سعيد الخدري ^(٣) قال : مرحباً بوصيّة رسول الله ﷺ ، سمعت
رسول الله ﷺ يقول : سيأتيكم قوم من أقطار الأرض يتفقهون ، وإذا رأبتموهم
فاستوصوهم خيراً ، قال : ويقول : وأنتم وصيّة رسول الله ﷺ .

(١) أي باكراً .

(٢) أورده صاحب تنقيح المقال في ج ٣ ص ٣٨ من الكنى وقال : لم أقف على إسمه ولا حاله في
كتب أصحابنا نعم عن ابن حجر في التقریب أنه عنوانه وقال : إسمه عبارة بن جويرة - بالجيم مصغراً -
مشهور بكنيته ، متروك ومتهم من كذبه ، شيعي من الرابعة مات سنة ١٣٤ .
(٣) منسوب إلى خدرة - بضم الخاء وسكون الدال وفتح الراء - وهو حي من الانصار . إسمه
سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة الابر . والابر هو خدرة بن عوف بن العارث بن الخوارج
عنوانه الخاصة والعامّة في كتبهم عنه ابن عبد البر في الاستيعاب «ج ٢ ذيل ص ٤٤ من الاصابة» من الصحابة
وقال : أول مشاهدته الخندق ، وغزى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اثنتا عشرة غزوة ، وكان
ممن حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وآله سنن كثيرة ، وروى عنه علما جما وكان من نجباء الانصار و
علمائهم وفضلائهم ، توفي سنة ٧٤ وروى عنه جماعة من الصحابة و جماعة من التابعين . ونقل صاحب
الاصابة «ج ٢ ص ٣٣» في تاريخ وفاته ثلاثة أقوال اخرى سنة ٦٣ و ٦٤ و ٦٥ وقال : استصغر باحد
و استشهد أبوه بها . ونقل الكشي في ص ٢٥ من رجاله عن الفضل بن شاذان أنه كان من السابقين
الذين رجوا إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، و أورده في ص ٢٦ روايات تدل على مدحه وأنه كان
مستقيماً . وفي ص ١٣١ من التهذيب رواية تدل على استقامته .

٢٤- ما : جماعة عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد بن جعفر الحسني رحمه الله ، عن محمد بن علي بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ، قال : حدثني الرضا علي بن موسى الرضا ، عن أبيه موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين ، عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : طلب العلم فريضة على كل مسلم ، فاطلبوا العلم من مظانّه ، واقتبسوه من أهله فإنّ تعليمه لله حسنة ، و طلبه عبادة ، والمذاكرة به تسييح ، والعمل به جهاد ، و تعليمه من لا يعلمه صدقة ، وبذله لأهله قربة إلى الله تعالى لأنّه معالم الحلال والحرام ، ومنارس سبل الجنة ، والمونس في الوحشة ، والصاحب في الغربة والوحدة ، والمحدث في الخلوة ، والدليل على السراء والضراء ، والسلاح على الأعداء ، والزين عند الأخلاء ، يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادة تقتبس آثارهم ، ويهتدى بفعالهم ، وينتهي إلى رايهم ، وترغب الملائكة في خلّتهم ، و بأجنحتها تمسحهم ، وفي صلاتها تبارك عليهم ، يستغفر لهم كل رطب ويابس حتّى حيتان البحر وهوامه ، وسباع البر وأنعامه ، إنّ العلم حياة القلوب من الجهل . وضياء الأبصار من الظلمة ، وقوة ، الأبدان من الضعف ، يبلغ بالعبد منازل الأخيار ، ومجالس الأبرار ، والدرجات العلى في الدنيا والآخرة ، الذكر فيه يعدل بالصيام ، ومدارسته بالقيام ، به يطاع الرب ويعبد ، وبه توصل الأرحام ، وبه يعرف الحلال والحرام ، العلم امام العمل ، والعمل تابعه ، يلهمه السعداء ، ويحرّمه الأشقياء ، فطوبى لمن لم يحرّمه الله منه حظّه .

قال أبوالمفضل : و حدثنا جعفر بن عيسى بن مدرك التمار ، عن محمد بن مسلم الرازي ، عن هشام بن عبد الله ، عن كنانة بن جبلة ، عن عاصم بن رجاء ، عن أبيه ، عن عبد الرحمن بن غنم ، عن معاذ بن جبل ، قال : تعلّموا العلم فإنّ تعليمه لله حسنة ، وذكر نحوه .

قال : و حدثنا محمد بن علي بن شاذان الأزدي ، عن كثير بن محمد الخزامي ، عن حسن بن حسين العربي ، عن يحيى بن يعلى ، عن أسباط بن نصر ، عن شيخ من أهل

البصرة ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله ﷺ : تعلموا العلم فإن تعليمه لله حسنة وذكر نحو حديث الرضا عليه السلام .

عدة : روى صاحب كتاب منتقى البواقيت فيه مرفوعاً إلى محمد بن علي بن الحسين وذكر نحوه .

بيان : يقال : اقتبست منه ناراً ، واقتبست منه علماً ، أى استفدته . والمنار علم الطريق . ومسح الملازمة بأجنحتها إملاً ظهار الخلّة ، أولاً فادة البركة أولاً استفادتها . ٢٥ - ما : بإسناد المجاشعي ، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن علي بن أبي طالب قال : قال رسول الله ﷺ : العالم بين الجهل كالحَيِّ بين الأموات ، وإن طالب العلم ليستغفر له كل شيء حتى حيتان البحر وهوامه ، وسباع البر وأنعامه ، فاطلبوا العلم فإنه السبب بينكم وبين الله عز وجل ، وإن طلب العلم فريضة على كل مسلم .

جا : الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن هارون بن عمرو المجاشعي ، عن محمد بن جعفر ابن محمد ، عن أبيه عليه السلام مثله .

٢٦ - ير : ابن هاشم ، عن الحسن بن زيد بن علي بن الحسين ، عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : طلب العلم فريضة على كل مسلم ، ألا إن الله يحب بغاة العلم^(١) .

٢٧ - ير : محمد بن حسان ، عن محمد بن علي ، عن عيسى بن عبد الله العمري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : طلب العلم فريضة في كل حال .

٢٨ - ير : بهذا الإسناد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : طلب العلم فريضة من فرائض الله .

ير : محمد بن الحسين ، عن محمد بن عبد الله ، عن عيسى بن عبد الله ، عن أحمد بن عمر ابن علي بن أبي طالب عليه السلام مثله .

٢٩ - ير : ابن زيد ، عن ابن أبي عمير ، عن رجل من أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : طلب العلم فريضة على كل مسلم .

(١) بضم الباء ، جمع باغ ، أى طالب .

بيان : هذه الأخبار تدل على وجوب طلب العلم ، ولا شك في وجوب طلب القدر الضروري من معرفة الله وصفاته ، وسائر أصول الدين ، و معرفة العبادات و شرائطها والمناهي ولولبالاتخذ عن عالم عيناً ، والأشهرين الأصحاب أن تحصيل أزيد من ذلك إما من الواجبات الكفائية أو من المستحبات .

٣٠ - ير : ابن هاشم عن ابن أبي عمير ، عن ابن الحجاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : طالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحار ، والطير في جوف السماء .

٣١ - ير : الحسن بن علي ، عن العباس بن عامر ، عن فضيل بن عثمان ، عن أبي عبيدة ^(١) ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن جميع دواب الأرض لتصلي على طالب العلم حتى الحيتان في البحر .

٣٢ - ير : أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن فضيل بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .

٣٣ - ير : ابن هاشم ، عن الحسين بن سيف ، عن أبيه ، عن وهب بن سعيد ، عن حسين بن الصباح ، عن جرير بن عبد الله البجلي ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : أوحى الله إلي أنه من سلك مسلكاً يطلب فيه العلم سهلت له طريقاً إلى الجنة .

٣٤ - ير : ابن هاشم ، عن الحسين بن سيف ، عن أبيه ، عن سليمان بن عمرو ، عن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال : طالب العلم يشيعه سبعون ألف ملك من مفرق السماء ، يقولون : صل على محمد وآل محمد .

بيان : مفرق الرأس : وسطه ، وأضيف إلى السماء لكونه في جهتها ، أو المراد به وسط السماء . ولعل فيه سقطاً وكان من مفرق رأسه إلى السماء .

٣٥ - ير أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : العالم و المتعلم شريكان في الأجر للعالم

(١) مصفراً هو زياد بن عيسى أورداه من أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام روى عنهما ، ذكره علماء الرجال ووثقوه و كان زامل أبا جعفر إلى مكة و كان حسن المنزلة عند آل محمد . مات في زمان الصادق عليه السلام ، وله اخت تسمى حمادة تروى عن الصادق عليه السلام .

أجران وللمتعلم أجر، ولا خير في سوى ذلك .

٣٦ - ير : محمد بن الحسين ، عن عمرو بن عثمان ، وابن فضال معاً عن جميل ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ الَّذِي تَعْلَمُ الْعِلْمَ مِنْكُمْ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ الَّذِي يَعْلَمُهُ ، وَلَهُ الْفَضْلُ عَلَيْهِ ، تَعْلَمُوا الْعِلْمَ مِنْ حِمْلَةِ الْعِلْمِ ، وَعَلِّمُوهُ إِخْوَانَكُمْ كَمَا عَلَّمَكُمْ الْعُلَمَاءُ .

بيان : ضمير له راجع إلى المعلم . وقوله : كما علمكم أى من غير تحريف ، ويحتمل أن يكون الكاف تعليلية .

٣٧ - ير : أحمد بن محمد ، عن محمد بن عليّ ، عن الحسين بن عليّ بن يوسف ، عن مقاتل ، عن الربيع بن محمد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد يغدو في طلب العلم و يروح إلّا خاض الرحمة خوفاً .

بيان : خاض الرحمة أى دخل فيها بحيث أحاطت به .

٣٨ - ير : ابن عيسى ، عن محمد البرقيّ ، عن سليمان الجعفريّ ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : العالم والمتعلم في الأجر سواء .
بيان : أى في أصل الأجر لا في قدره ، لئلا ينافي الأخبار الأخرى .

٣٩ - ثو : ما جيلويه ، عن عمّه ، عن الكوفيّ ، عن الحسن بن عليّ بن يوسف ، عن مقاتل بن مقاتل ، عن الربيع بن محمد ، عن جابر الجعفيّ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد يغدو في طلب العلم ، أو يروح إلّا خاض الرحمة ، وهتفت به الملائكة : مرحباً بزائر الله ، وسلك من الجنة مثل ذلك المسلك .

بيان : من زار العالم لله ولطلب العلم لوجه الله فكأنّه زار الله .

٤٠ - سن : أبي عن ابن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي عبيدة ، عن أبي - سخيلة ^(١) ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : أيّها الناس لا خير في دين لا تنقّه فيه ، ولا خير في دنيا لا تدبر فيها ، ولا خير في نسك لا ورع فيه .

بيان : لعل المراد بالتدبر في الدنيا التدبير فيها وترك الإسراف والتقتير ،

(١) بضم السين البهلة وفتح الغاء المعجمة ، عده الشيخ من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام .

واسمه عاصم بن طريف ، وفي ص ١٧ من الكشي رواية تدل على حسن حاله .

أو التفكر في فنائها وما يدعو إلى تركها . والنسك : العبادة . والورع : اجتناب المحارم ، أو الشبهات أيضاً .

٤١- ف : عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه . قال : أيها الناس اعلّموا أن كمال الدين طلب العلم والعمل به ، وأن طلب العلم أوجب عليكم من طلب المال : إن المال مقسوم بينكم مضمون لكم ، قد قسمه عادل بينكم وضمنه ، سيفي لكم به ^(١) ، والعلم مخزون عليكم عند أهله قدأمرتم بطلبه منهم فاطلبوه ؛ واعلموا أن كثرة المال مفسدة للدين مقساة للقلوب ، وأن كثرة العلم والعمل به مصلحة للدين سبب إلى الجنة ، والنفعات تنقص المال ، والعلم يزكو على إنفاقه ، وإنفاقه بثه ^(٢) إلى حفظه ورواته ؛ واعلموا أن صحبة العالم واتباعه دين يدان الله به ، وطاعته مكسبة للحسنات ممحاة للسيئات ، و ذخيرة للمؤمنين ، و رفعة في حياتهم ، و جميل الأحداث عنهم بعد موتهم ، إن العلم ذو فضائل كثيرة : فرأسه التواضع ، وعينه البراءة من الحسد ، وأذنه الفهم ، ولسانه الصدق ، وحفظه الفحص ، وقلبه حسن النية ، وعقله معرفة الأسباب بالأمور ، ويده الرحمة ، وهمة السلامة ، ورجله زيارة العلماء ، و حكمته الورع ، و مستقره النجاة ، وفائده العافية ، ومركبه الوفاء ، وسلاحه لين الكلام ، وسيفه الرضاء ، وقوسه المدارة ، وجيشه محاورة العلماء ، وماله الأدب ^(٣) ، وذخيرته اجتناب الذنوب ، وزاده المعروف ، وماأواه الموادعة ، ودليله الهدى ، ورفيقه صحبة الأخيار .

بيان : مفسدة و مكسبة و أضرابهما كل منهما إما اسم فاعل أو مصدر ميمي أو اسم آلة أو اسم مكان ؛ وفي بعضها لا يحتمل بعض الوجوه كما لا يخفى . والأحداث بالضم : ما يتحدث به . ثم إنه عليه السلام أراد التنبيه على فضائل العلم فشبهه بشخص كامل روحاني له أعضاء وقوى كلها روحانية بعضها ظاهرة ، وبعضها باطنة ، فالظاهرة كالرأس والعين والأذن واللسان واليد والرجل ، و الباطنة كالحفظ والقلب والعقل والهمة والحكمة ، وله مستقر روحاني ، ومركب و سلاح و سيف وقوس وجيش

(١) وفي نسخة : وسيفي لكم به .

(٢) بت الخبر : إذاعه ونشره .

(٣) ملكة تعصم من كانت فيه عما يشبهه .

ومال وذخيرة وزاد وماوى ودليل ورفيق كلها معنوية روحانية . ثم إنه عليه السلام بين انطباق هذا الشخص الروحاني بجميع أجزائه على هذا الهيكل الجسماني إكمالاً للتشبيه ، وإفصاحاً بأن العلم إذا استقر في قلب إنسان يملك جميع جوارحه ، و يظهر آثاره من كل منها ، فرأس العلم وهو التواضع يملك هذا الرأس الجسداني و يخرج منه التكبر والنخوة التي هو مسكنها ، ويستعمله فيما يقتضيه التواضع من الانكسار والتخشع ، وكما أن الرأس البدني بانتفائه ينتفي حياة البدن ، فكذا بانتفاء التواضع عند الخالق والخالق تنتفي حياة العلم فهو كجسد بلا روح لا يصير هضداً لأثر ، وهاتان الجهتان ملحوظتان في جميع الفقرات ، و ذكرها يوجب الإطناب وما ذكرناه كاف لأولي الألباب .

٤٢- سن : أبي ، عن يونس ، عن أبي جعفر الأ حول ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يسمع الناس حتى يسألوا أو يتفقّسوا .

٤٣- سن : أبي وموسى بن القاسم ، عن يونس ، عن بعض أصحابنا قال : سئل أبو الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام هل يسمع الناس ترك المسألة عما يحتاجون إليه ؟ قال : لا .

٤٤- سن : النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أف لكل مسلم لا يجعل في كل جمعة يوماً ينفقه فيه أمر دينه ، ويسأل عن دينه . و روى بعض : أف لكل رجل مسلم .

بيان : المراد بالجمعة الأسبوع تسمية لكل باسم الجزء .

٤٥- سن : جعفر بن محمد الأشعري ، عن القداح ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : قال علي عليه السلام في كلام له : لا يستحي الجاهل إذا لم يعلم أن يتعلم .

٤٦- غو : في حديث أبي أمامة الباهلي إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : عليكم بالعلم قبل أن يقبض وقبل أن يجمع ، وجمع بين إصبعيه الوسطى والتي تلي الإبهام . ثم قال : العالم والمتعلم شريكان في الأجر : ولاخير في سائر الناس بعد .

بيان : لعل المراد بالجمع أيضاً القبض وأخذه من موطنه ليجمع في محل واحد

في علمه وعلم مقرّبي جنابه .

٤٧- غو : روي عن المقداد بن الأسود قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إنَّ الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم حتى يطأ عليها رضاءه .

٤٨- غو : قال النبي ﷺ : فقيه واحد أشدَّ على إبليس من ألف عابد .

٤٩- وقال ﷺ : من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين .

٥٠- وقال ﷺ : من لم يصبر على ذلِّ التعلُّم ساعة بقي في ذلِّ الجهل أبداً .

٥١- وقال ﷺ : طالب العلم لا يموت أو يتمتّع جدّه بقدر كده .

بيان : « أو » هنا بمعنى « إلى أن » أو « إلّا أن » . والجِدُّ بالكسر : الاجتهاد في الأمر وإسناد التمتّع إلى الجدِّ مجازي .

٥٢- غو : قال النبي ﷺ : العلم مخزون عند أهله ، وقدأمرتم بطلبه منهم .

٥٣- وقال الصادق عليه السلام : لو علم الناس ما في العلم لطلبوه ولو بسفك المهج وخوض اللجج .

بيان : المهجة : الدم أودم القلب ، والروح . واللجّة : معظم الماء .

٥٤- غو : قال النبي ﷺ : طلب العلم فريضة على كلِّ مسلم ومسلمة .

٥٥- وقال ﷺ : اطلبوا العلم ولو بالصين .

٥٦- وقال ﷺ : ما على من لا يعلم من حرج أن يسأل عما لا يعلم .

٥٧- غو : قال النبي ﷺ : من خرج من بيته ليلتمس بآباً من العلم لينتفع به

ويعلمه غيره كتب الله له بكلِّ خطوة ^(١) عبادة ألف سنة صيامها وقيامها ، وحفته

الملائكة بأجنحتها ، وصلى عليه طيور السماء ، وحيتان البحر ، ودواب البر ، وأنزله

الله منزلة سبعين صدقاً ، وكان خيراً له من أن كانت الدنيا كلها له فجعلها في الآخرة .

٥٨- ج١ : ابن قولويه ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن هارون ^(٢) ، عن

(١) بضم الغاء وسكون الطاء : ما بين القدمين عند المشي

(٢) هو هارون بن مسلم ، قال النجاشي في فهرسه ص ٣٠٧ هارون بن مسلم بن سعدان الكاتب السمرن رأى كان نزلها ، وأصله الأنبار يكنى أبا القاسم ، ثقة وجه ، وكان له مذهب في الجبر والتشبيه ، لقى أبا محمد وأبا الحسن عليهما السلام ، له كتاب التوحيد ، وكتاب الفضائل ، وكتاب الخطب وكتاب المغازي ، وكتاب الدعاء ، وله مسائل لأبي الحسن الثالث عليه السلام .

ابن زياد^(١) قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام وقد سئل عن قوله تعالى : فَلَلهُ الْحِجَّةُ الْبَالِغَةُ . فقال : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَكُنْتَ عَالِماً ؟ فَإِنْ قَالَ : نَعَمْ قَالَ لَهُ : أَفَلَا عَمِلْتَ بِمَا عُلِّمْتَ ؟ وَإِنْ قَالَ : كُنْتُ جَاهِلاً قَالَ لَهُ : أَفَلَا تَعَلَّمْتَ حَتَّى تَعْمَلَ ؟ فَيُخَصِّمُهُ وَذَلِكَ الْحِجَّةُ الْبَالِغَةُ .

٥٩ - م : قال الإمام عليه السلام : دخل جابر بن عبد الله الأنصاري على أمير المؤمنين عليه السلام فقال أمير المؤمنين عليه السلام : يا جابر قوام هذه الدنيا بأربعة : عالم يستعمل علمه ، وجاهل لا يستنكف أن يتعلم ، وغني جواد بمعروفه ، وفقير لا يبيع آخرته بدنياه غيره ؛ ثم قال أمير المؤمنين عليه السلام : فإذا كنتم العالم العلم أهله وزها الجاهل في تعلم ما لا بد منه ، وبخل الغني بمعروفه ، وباع الفقير دينه بدنياه غيره حلّ البلاء وعظم العقاب .

٦٠ - جع : عن أبي ذرّ قال : قال رسول الله ﷺ : يا أباذرّ من خرج من بيته يلتمس باباً من العلم كتب الله عزّ وجلّ له بكلّ قدم ثواب نبيّ من الأنبياء ، وأعطاه الله بكلّ حرف يسمع أو يكتب مدينة في الجنة ، وطالب العلم أحبّه الله وأحبّه الملائكة وأحبّه النبيّون ، ولا يحبّ العلم إلا السعيد ، فطوبى لطالب العلم يوم القيامة ، ومن خرج من بيته يلتمس باباً من العلم كتب الله له بكلّ قدم ثواب شهيد من شهداء بدر ، وطالب العلم حبيب الله ، ومن أحبّ العلم وجبت له الجنة ، ويصبح ويمسي في رضا الله ، ولا يخرج من الدنيا حتّى يشرب من الكوثر ، ويأكل من ثمرة الجنة ، ويكون في الجنة رفيق خضر عليه السلام ، وهذا كلّ تحت هذه الآية : يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات .

بيان : المراد بثواب النبيّ إمّا ثواب عمل من أعماله أو ثوابه الاستحقاق ، فإنّه قليل بالنظر إلى ما يفيض الله تعالى عليه من الثواب ، وكذا الشهيد .

(١) هو مسعدة ، عنوانه النجاشي في كتابه ص ٢٩٥ فقال : مسعدة بن زياد الربعي ثقة ، عين ، روى عن أبي عبد الله عليه السلام ، له كتاب في الحلال والحرام محبوب ، أخبرنا محمد بن محمد ، قال : حدثنا أحمد بن محمد الزراري ، قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري ، قال : حدثنا هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن زياد بكتابه

٦١- ضه : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قوام الدين بأربعة : بعالم ناطق مستعمل له ، و بغني لا ييخل بفضله على أهل دين الله ، و بفقر لا يبيع آخرته بدنياه ، و بجاهل لا يتكبر عن طلب العلم ، فإذا اكتتم العالم علمه ، و بخل الغني ، و باع الفقير آخرته بدنياه ، و استكبر الجاهل عن طلب العلم ، رجعت الدنيا على ترائها قهقري ولا تفر نكم كثرة المساجد ، و أجساد قوم مختلفة . قيل : يا أمير المؤمنين كيف العيش في ذلك الزمان ؟ فقال : خالطوهم بالبر أنية يعني في الظاهر ، و خالفوهم في الباطن ، للمرء ما اكتسب ، و هو مع من أحب ، و انتظروا مع ذلك الفرج من الله تعالى .

بيان : رجعت الدنيا على ترائها . كذا فيما عندنا من النسخ ولعل المراد رجعت مع ما أورثه الناس من الأموال والنعم ، أي يسلب عن الناس نعمهم عقوبة على هذه الخصال ، والأصوب : على ورائها كما سيأتي .^(١) وقال في النهاية : في حديث سلمان : من أصلح جو أنية أصلح الله بر أنية . أراد بالبر أني : العلانية ، والألف والنون من زيادات النسب ، كما قالوا في صنعاء صنعاني ، وأصله من قولهم : خرج فلان برأ أي خرج إلى البر والصحراء . قوله عليه السلام : للمرء ما اكتسب بيان لأنه لا يضركم الكون معهم ، فإن لكم أعمالكم ، وأنتم تحشرون في الآخرة مع الأئمة الذين تحبونهم .

٦٢- ضه : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الشاخص في طلب العلم كالمجاهد في سبيل الله ، إن طلب العلم فريضة على كل مسلم ، وكم من مؤمن يخرج من منزله في طلب العلم فلا يرجع إلا مغفوراً .

٦٣- وقال عليه السلام : لا علم كالتفكر ولا شرف كالعلم .

بيان : المراد بالشخص الخروج من البلد ، أو الأعم منه ومن الخروج من البيت . وقوله عليه السلام : لا علم : كالتفكر أي كالعلم الحاصل بالتفكر ، أو المراد بالعلم ما يوجب مجازاً .

(١) الظاهر أن المراد من وجوع الدنيا إلى ترائها رجوعها إلى الجاهلية الأولى التي تركتها أهل الجاهلية وقد نسخها الإسلام وبث العلم النافع في الدنيا ، ومع ترك العلم وفساد التربية الدينية يرجع الناس إلى ترائهم الأولى وهو الجهل والعمى والفساد . ط

٦٤ - ضه : قال أمير المؤمنين عليه السلام : يا مؤمن إن هذا العلم والأدب ثمن نفسك فاجتهد في تعلمهما ، فما يزيد من علمك وأدبك يزيد في ثمنك وقدرك ، فإن بالعلم تهتدي إلى ربك ، وبالأدب تحسن خدمة ربك ، وبأدب الخدمة يستوجب العبد ولايته وقربه ، فاقبل النصيحة كي تنجو من العذاب .

٦٥ - ضه : قال النبي صلى الله عليه وآله : اطلبوا العلم ولو بالصين ، فإن طلب العلم فريضة على كل مسلم .

٦٦ - وقال صلى الله عليه وآله : من تعلم مسألة واحدة قلده الله يوم القيامة ألف قلادة من السور ، وغفر له ألف ذنب ، وبنى له مدينة من ذهب ، وكتب له بكل شعرة على جسده حبة .

٦٧ - ضه : قال النبي صلى الله عليه وآله : من تعلم باباً من العلم عمل به أولم يعمل كان أفضل من أن يصلي ألف ركعة تطوعاً .

٦٨ - ها : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن العبد إذا خرج في طلب العلم ناداه الله عز وجل من فوق العرش : مرحباً بك ^(١) يا عبدي أتدرى أى منزلة تطلب ؟ وأى درجة تروم ؟ ^(٢) تضاهي ^(٣) ملائكتي المقرئين اتكون لهم قريناً لأبلغنك مرادك ولأوصلنك بحاجتك . فقيل لعلي بن الحسين عليه السلام : ما معني مضاهاة ملائكة الله عز وجل المقرئين ليكون لهم قريناً ؟ قال : أما سمعت قول الله عز وجل : شهد الله أنه لا إله إلا هو الملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله الا هو العزيز الحكيم فبدأ بنفسه ، وثنى بملائكته ، وثلاث باولي العلم الذين هم قرناء ملائكته ، وسيدهم محمد صلى الله عليه وآله وثانيهم علي عليه السلام وثالثهم أهلهم ، وأحقهم بمرتبته بعده ، قال علي بن الحسين عليه السلام : ثم أنتم معاشر الشيعة العلماء بعلمنا تأولون ^(٤) مفرونون بنا وبملائكة الله المقرئين

(١) أى صادفت سعة ورحباً .

(٢) أى تريد

(٣) أى تشابه وتشاكل .

(٤) كذا في النسخة ويحتمل ان تكون مصحف نازلون .

شهداءُ لله بتوحيده وعدله وكرمه وجوده ، قاطعون لمعاذير المعاندين من إمامه وعبيده
فنعم الرأي لا نفسكم رأيتم ، ونعم الحظّ الجزيل اخترتم ، وبأشرف السعادة سعدتم
حين بمحمد وآله الطيبين عليهم السلام قرنتم ، وعدول الله في أرضه شاهرين بتوحيده وتمجيده
جعلتم ، وهنيئاً لكم أن محمد ألسيد الأولين والآخرين ، وأن أصحاب محمد الموالين
أولياء محمد وعليّ صلى الله عليهما والمتبرّين من اعدائهما أفضل أمم المرسلين ، وأن الله
لا يقبل من أحد عملاً إلا بهذا الاعتقاد ، ولا يغفر له ذنباً ، ولا يقبل له حسنة ، ولا يرفع
له درجة إلا به .

٦٩ - ختص : أبو حمزة الثمالي ، عن عليّ بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه
أمير المؤمنين عليه السلام قال : والله ما برأ الله من بريّة أفضل من محمد ومنّي وأهل بيتي ، وإنّ
الملائكة لتضع أجنحتها لطلبة العلم من شيعتنا .

٧٠ - ختص : قال الباقر عليه السلام : الرّوح عماد الدين ، والعلم عماد الرّوح ،

والديان عماد العلم .

٧١ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد العلوي ، عن ابن نهيك ^(١)
عن ابن أبي عمير ، عن حمزة بن حمران ، عن أبي عبد الله ، عن آباءه عليهم السلام قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وآله : طالب العلم بين الجهل كالحى بين الأموات .

٧٢ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عليّ بن جعفر بن مسافر الهذلي ، عن

(١) وزان زبير كنية لعبد الله بن أحمد بن نهيك أبو العباس النخعي ، أوعبيد الله على اختلاف
فيه عنوانه العلامة رحمه الله في الخلاصة والشيخ في فهرسه مكبرا والنجاشي مصفرا ، ووصفه النجاشي
في ص ١٦٠ بقوله : عبيد الله بن أحمد بن نهيك أبو العباس النخعي الشيخ الصدوق ثقة ، وآل نهيك
بالكوفة بيت من أصحابنا . منهم عبد الله بن محمد وعبد الرحمن السريين « السريان ط » وغيرهما .
له كتاب النوادر ، أخبرنا القاضي أبو الحسين محمد بن عثمان بن الحسن ، قال : اشتملت إجازة أبي
القاسم جعفر بن محمد بن إبراهيم الموسوي وإدائها على سائر ما رواه عبيد الله بن أحمد بن نهيك ،
وقال : كان بالكوفة وخرج إلى مكة ، وقال حميد بن زياد في فهرسه : سمعت من عبيد الله كتاب المناقب
وكتاب الحج ، وكتاب فضائل الحج ، وكتاب الثلاث والأربع ، وكتاب المثالب ، ولا أدري قرأها
حميد عليه وهي من مصنفاته أو هي لغيره .

أبيه ، عن محمد بن يعلى ، عن أبي نعيم عمر بن صبيح ، عن مقاتل بن حيان ، عن الضحّاك بن مزاحم ، عن النزال بن سبرة ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن عبد الله بن مسعود ، عن رسول الله ﷺ قال : من خرج يطلب باباً من علم ليردّ به باطلاً إلى حقّ أو ضلالةً إلى هدىّ كان عمله ذلك كعبادة متعبّد أربعين عاماً .

٧٣ - ٤ : الحسين بن إبراهيم القزوينيّ ، عن محمد بن وهبان ، عن عليّ بن حبيش عن العباس بن محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن الحسين بن أبي غندر ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كمال المؤمن في ثلاث خصال : تفقّه في دينه ، والصبر على النائة ، والتقدير في المعيشة .

٧٤ - ٥ : جماعة ، عن أبي الفضل ، عن رجاء بن يحيى ، عن حمدان ، عن هارون ابن مسلم ، عن مسعدة بن زياد ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : قال أبوذر رضي الله عنه في خطبته : يا مبتغي العلم لا تشغلك الدنيا ولا أهل ولا مال عن نفسك أنت يوم تفارقهم كضيف بتّ فيهم ثمّ غدوت عنهم إلى غيرهم ، الدنيا والآخرة كمنزل تحوّلت منه إلى غيره ، وما بين البعث والموت إلا كنومة نمتها ثمّ استيقظت عنها ، يا جاهل تعلم العلم فإن قلباً ليس فيه شيء من العلم كالبيت الخراب السّذي لا عامر له .

٧٥ - ٦ : نقل من خطّ الوزير محمد بن العلقميّ قال : أملاء على الشيخ الصنعانيّ أبقاه الله تعالى في ثالث صفر سنة ثمان وأربعين وستّ مائة ، قال : قال النبي ﷺ : من هوامان لا يشبعان : طالب علم ، و طالب دنيا ، فأما طالب العلم فيزداد رضي الرحمن ، و أما طالب الدنيا فيتمادى في الطغيان .

٧٦ - نهج : العلم وراثه كريمة ، والفكر مرآة صافية .

٧٧ - وقال عليه السلام : قيمة كل امرئ ما يحسن .

قال السيّد رضي الله عنه : وهذه الكلمة الّتي لاتصاب لها قيمة ، ولا توزن بها حكمة ، ولا تقرن إليها كلمة .

٧٨ - وقال عليه السلام : إنّ هذه القلوب تملّ كما تملّ الأبدان فابتغوا لها طرائف

الحكمة .

٧٩ - وقال عليه السلام : إن أولى الناس بالأُنبيا أعلمهم بما جاؤوا به ، ثم تلا عليه السلام :
 إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا .
 بيان : في بعض النسخ : أعلمهم . وهو أظهر .

٨٠ - نهج : سئل عليه السلام عن الخير ما هو ؟ فقال : ليس الخير أن يكثر مالك و
 ولدك ، ولكن الخير أن يكثر علمك ويعظم حلمك . الخبر .
 ٨١ - وقال عليه السلام : لا شرف كالعلم ، ولا علم كالتفكر .
 ٨٢ - وقال عليه السلام : كل وعاء يضيق بما جعل فيه إلا وعاء العلم فإنه يتسع .
 ٨٣ - وقال عليه السلام : منهومان لا يشبعان : طالب العلم ، وطالب دنياً .
 ٨٤ - كنز الكراجكي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الناس أبناء ما يحسنون .
 ٨٥ - وقال عليه السلام : الجاهل صغير وإن كان شيخاً ، والعالم كبير وإن كان
 حدثاً ^(١) .

٨٦ - وقال عليه السلام : من عرف بالحكمة لحظته العيون بالوقار .
 ٨٧ - وقال عليه السلام : المودة أشبك الأنساب ، والعلم أشرف الأحساب .
 ٨٨ - وقال عليه السلام : لا كنز أنفع من العلم ، ولا قرين سوء شر من الجهل .
 ٨٩ - وقال عليه السلام : عليكم بطلب العلم فإن طلبه فريضة ، وهو صلة بين الإخوان ،
 و دال على المروءة ، وتحفة في المجالس ، وصاحب في السفر ، وأنس في الغربة .
 ٩٠ - وقال عليه السلام : الشريف من شرفه علمه .
 ٩١ - وقال عليه السلام : من عرف الحكمة لم يصبر من الإزياد منها :
 ٩٢ - وقال الصادق عليه السلام : الملوك حكام على الناس ، والعلماء حكام على الملوك .
 ٩٣ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : الكلمة من الحكمة يسمعها الرجل فيقول أو
 يعمل بها خير من عبادة سنة .

٩٤ - منية المرید : قال النبي ﷺ : من طلب علماً فأدر كه كتب الله له كفلين ^(٢)

(١) الحدث : الشاب .

(٢) الكفل : الضعف من الاجرا والاثم ، الحظ والنصيب .

من الأجر ، ومن طلب علماً فلم يدركه كتب الله له كفولاً من الأجر .
 ٩٥ - وقال ﷺ : من أحب أن ينظر إلى عتقاء الله من النار فليُنظر إلى المتعلمين
 فوالذي نفسي بيده ما من متعلم يختلف إلى باب العالم إلا كتب الله له بكل قدم عبادة
 سنة ، وبني الله بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الأرض وهي تستغفر له ، ويمسي
 ويصبح مغفوراً له ، وشهدت الملائكة أنهم عتقاء الله من النار .
 ٩٦ - وقال ﷺ : من طلب العلم فهو كالصائم نهاره ، القائم ليله ، وإن باباً من
 العلم يتعلمه الرجل خير له من أن يكون له أبوقبيس ذهباً فأفققه في سبيل الله .
 ٩٧ - وقال ﷺ : من جاء الموت وهو يطلب العلم ليحيي به الإسلام كان بينه
 وبين الأنبياء درجة واحدة في الجنة .
 ٩٨ - وقال صلى الله عليه وآله : لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير من أن يكون
 لك حمر النعم .

٩٩ - وفي رواية أخرى : خير لك من الدنيا وما فيها .
 ١٠٠ - وقال ﷺ : إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب
 أرضاً ، وكان منها طائفة طيبة فقبلت الماء فأثبتت الكلاً والعشب^(١) الكثير ، وكان
 منها أجادب^(٢) أمسكت الماء فنفع الله بها الناس وشربوا منها ، وسقوا وزرعوا ، و
 أصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان^(٣) لا تمسك ماءً ولا تنبت كلأً فذلك مثل
 من فقه في دين الله ، وتفقه ما بعثني الله به ، فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً
 ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به .
 ١٠١ - وقال ﷺ : من غدا في طلب العلم أظلت عليه الملائكة ، وبورك له في
 معيشته ، ولم ينقص من رزقه .

(١) الكلاً : نبات الأرض ما ترعاه إلا تمام رطبه ويابس ، والعشب بالضم والسكون هو الكلاً الرطب .

(٢) الاجادب : الاراضي التي لا تثبت فيها .

(٣) بكسر اللقاف جمع القاع وهي أرض سهلة مطمئة قد انفرجت عنها الجبال والاكام . ويأتي
 جمعها أيضاً على قيع بقيمة بكسر اللقاف فيهما وعلى أقواع واقوع .

- ١٠٢ - وقال ﷺ : نوم مع علم خير من صلاة مع جهل .
- ١٠٣ - وقال ﷺ : أيما ناش نشأ في العلم والعبادة حتى يكبر أعطاه الله يوم القيامة ثواب إثنين وسبعين صدقاً .
- ١٠٤ - وقال ﷺ : قليل من العلم خير من كثير العبادة .
- ١٠٥ - وقال ﷺ : من غدا إلى المسجد لا يريد إلا ليتعلم خيراً أولي علمه كان له أجر معتمر تام العمرة ، ومن راح إلى المسجد لا يريد إلا ليتعلم خيراً أولي علمه فله أجر حاج تام الحجة .
- ١٠٦ - وعن صفوان بن غسان ، قال : أتيت النبي ﷺ : وهو في المسجد متكاً على برد له أحر فقلت له : يا رسول الله إنني جئت أطلب العلم ، فقال : مرحباً بطالب العلم ، إن طالب العلم لتحفه الملائكة بأجنحتها ثم يركب بعضها بعضاً حتى يبلغوا سماء الدنيا من محبتهم لما يطلب .
- ١٠٧ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : كفى بالعلم شرفاً أن يدعيه من لا يحسنه ، و يفرح إذا نسب إليه ، وكفى بالجهل ذمماً يبرأ منه من هو فيه .
- ١٠٨ - وعنه عليه السلام أيضاً : لعلم أفضل من المال بسبعة : الأول : أنه ميراث الأنبياء والمال ميراث الفراعنة ، الثاني : العلم لا ينقص بالنفقة والمال ينقص بها ، الثالث : يحتاج المال إلى الحافظ والعلم يحفظ صاحبه ، الرابع : العلم يدخل في الكفن ويبقى المال ، الخامس : المال يحصل للمؤمن والكافر والعلم لا يحصل إلا للمؤمن خاصة ، السادس : جميع الناس يحتاجون إلى صاحب العلم في أمر دينهم ولا يحتاجون إلى صاحب المال ، السابع : العلم يقوي الرجل على المروءة وعلى الصراط والمال يمنعه .
- ١٠٩ - وعن زين العابدين عليه السلام لو يعلم الناس ما في طلب العلم لطلبوه ولو بسفك المطهج ، وخوض اللجج ، إن الله تعالى أوحى إلى دانيال : أن أمقت عبيدي إليّ الجاهل المستخف بحق أهل العلم ، التارك للاقتداء بهم ، وأن أحب عبادي عندي^(١)
- (١) وفي نسخة : و أن أحب عبيدي إليّ .

التقي الطالب للثواب الجزيل ، اللازم للعلماء ، التابع للحكماء^(١) ، القابل عن الحكماء .
 ١١٠ - وفي الإنجيل في السورة السابعة عشر منه : ويل لمن سمع بالعلم ولم يطلبه كيف يحشر مع الجهال إلى النار ، اطلبوا العلم وتعلموه فإن العلم إن لم يسعدكم لم يشقكم ، وإن لم يرفعكم لم يضعكم ، وإن لم يغنكم لم يفقركم ، وإن لم ينفعكم لم يضركم ، ولا تقولوا نخاف أن نعلم فلا نعمل ، ولكن قولوا نرجو أن نعلم ونعمل ، والعلـم يشفع لصاحبه ، وحق على الله أن لا يخزيه ، إن الله يقول يوم القيامة : يا معشر العلماء ماظنكم بربكم ، فيقولون : ظننا أن ترحمنا وتغفر لنا ، فيقول تعالى : فإنني قد فعلت ، إنني استودعتم حكمتي لالشر أردته بكم ، بل لخير أردته بكم ، فادخلوا في صالح عبادي إلى جنتي ورحمتي .

١١١ - وعن أبي ذر رضي الله عنه قال : باب من العلم تتعلمه أحب إلينا من ألف ركعة تطوعاً . وقال : سمعنا رسول الله ﷺ يقول : إذا جاء الموت طالب العلم وهو على هذه الحال مات شهيداً .

١١٢ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح ، عن حميد بن شعيب ، عن جابر الجعفي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن علياً عليه السلام كان يقول : اقتربوا اقتربوا واسألوا ، فإن العلم يقبض قبضاً ويضرب بيده على بطنه ويقول : أما والله ما هو مملو شحماً ، ولكنه مملو علماً ، والله مامن آية نزلت في رجل من قريش ولا في الأرض في بر ولا بحر ولا سهل ولا جبل إلا أنا أعلم فيمن نزلت ، وفي أي يوم وفي أي ساعة نزلت .

باب ٢

﴿ أصناف الناس في العلم ، وفضل حب العلماء ﴾

١ - ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن الوشاء^(١) ، عن أحمد بن

(١) وفي نسخة : للعلماء .

(٢) بفتح الواو والشين المشددة نسبة إلى بيع الوشي وهو نوع من الثياب المعولة من الأبريسم وهو لقب للحسن بن علي بن زياد المترجم في رجال النجاشي وغيره من التراجم مع ذكر جليل .

عائذ ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الناس يغدون على ثلاثة : عالم و متعلم و غناء ، فنحن العلماء ، وشيعتنا المتعلمون ، وسائر الناس غناء .
ير : ابن عيسى مثله .

ير : محمد بن عبد الحميد ، عن ابن عميرة ، عن أبي سلمة ^(١) عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .
ير : محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم ، عن أبي خديجة مثله .
ير : ابن هاشم ، عن يحيى بن أبي عمران ، عن يونس ، عن جميل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يغدوا الناس على ثلاثة صنوف ، وذكر مثله .

بيان : قال الجوهرى : الغناء بالضم والمد : ما يحمله السيل من القماش ، وكذا الغناء بالتشديد .

٢ - ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن الخزاز ، عن محمد بن مسلم وغيره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : اغد عالماً أو متعلماً أو احب العلماء ، ولا تكن رابعاً فتهلك ببغضهم .

٣ - ل : ماجيلويه عن عمه محمد بن أبي القاسم ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : الناس إثنان : عالم و متعلم ، وسائر الناس همج ، والهمج في النار ،

بيان : الهمج بالتحريك جمع همجة : وهي ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم والحمير وأعينها ، كذا ذكره الجوهرى .

٤ - ل : حدثنا أبو الحسن محمد بن علي بن الشاه ، قال : حدثنا أبو إسحاق الخو أص قال : حدثنا محمد بن يونس الكرمي ، عن سفيان بن كيعة ، عن أبيه ، عن سفيان الثوري عن منصور ، عن مجاهد ، عن كميل بن زياد قال : خرج إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فأخذ بيدي وأخرجني إلى الجبان ، وجلس وجلست ، ثم رفع رأسه إلى فقال : يا

(١) هذا وأبو خديجة المتقدم في السند المتلو والاتي في السند التالي كلاهما كنية لسالم بن مكرم ابن عبد الله الجمال الكوفي مولى بني أسد ، كانت اول كنيته أبا خديجة فبدلها أبو عبد الله عليه السلام بأسلمة ، روى عن أبي عبد الله وأبي الحسن عليهما السلام ، قال النجاشي في حقه : ثقة .

كميل احفظ عني ما أقول لك : الناس ثلاثة : عالم رباني ، ومتعلم على سبيل نجاة ، و همج رعا عتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ^(١) ولم يلجأوا إلى ركن وثيق ، يا كميل العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال ، والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو على الإنفاق ، يا كميل محبة العالم دين يدان به ، يكسبه الطاعة في حياته ، و جميل الأحدوة بعد وفاته فمنفعة ، المال تزول بزواله ، يا كميل مات خزان الأموال وهم أحياء ، والعلماء باقون ما بقي الدهر ، أعيانهم مفقودة و أمثالهم في القلوب موجودة ، هاه ^(٢) إن ههنا - وأشار بيده إلى صدره - لعلماً لو أصبت له حملة بلى أصبت له لقناً غير مأمون ، يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ، و يستظهر بحجج الله على خلقه ، و بنعمه على عباده ليتخذ الضعفاء وليجة من دون ولي الحق ، أو متقداً لحملة العلم ، لا بصيرة له في أحنائه يقدر الشك في قلبه بأول عارض من شبهة ، ألا لا ذا ولا ذاك ، فمنهم بالذات ، سلس القياد للشهوات ، أو مغرى بالجمع والإدخار ليسا من رعاة الدين ^(٣) ، أقرب شبيهاً بهما الأنعام السائمة ! كذلك يموت العلم بموت حامله ، اللهم بلى لا تخلوا الأرض من قائم بحجة ظاهر ، أو خافي ^(٤) مغمور ، لئلا تبطل حجج الله وبياناته ، وكم ذا وأين أولئك الأقلون عدداً الأعظمون خطراً ؟ بهم يحفظ الله حججه حتى يودعوها نظراءهم ، ويزرعوها في قلوب أشباههم ، هجم بهم العلم على حقائق الأمور ، فباشروا روح اليقين ، و استلأنوا ما استوعره المترفون ، و أنسوا بما استوحش منه الجاهلون ، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى ؛ يا كميل أولئك خلفاء الله ، والدعاة إلى دينه ، هاى هاى شوقاً إلى رؤيتهم ، و استغفر الله لي ولكم .

هـ - ف : إن هذه القلوب أوعية فخيرها أوعاها ، احفظ عني ما أقول . إلى آخر

الخبر .

(١) وفي نسخة : لم يستضيئوا بنور العلم فيبتدون .

(٢) وفي نسخة : آ . آ .

(٣) وفي النهج : ليسا من رعاة الدين في شيء .

(٤) وفي نسخة : أو خائف :

٦- ما : المفيد ، عن الصدوق ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي القاسم ماجيلويه ، عن محمد بن علي الصيرفي ، عن نصر بن مزاحم ، عن عمر بن سعد ، عن فضيل بن خديج^(١) ، عن كميل بن زياد النخعي ، قال : كنت مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في مسجد الكوفة ، وقد صلينا العشاء الآخرة فأخذ بيدي حتى خرجنا من المسجد فمشى حتى خرج إلى ظهر الكوفة لا يكلمني بكلمة فلما أصر تنفس ، ثم قال : يا كميل إن هذه القلوب أوعية فخيرها أوعاها احفظ عني ما أقول . إلى آخر الخبر . إلا أن فيه : صحبة العالم دين يدان الله به ؛ يا كميل منفعة المال [تزول بزواله يا كميل] مات خز أن المال والعلماء [باقون ما بقي الدهر أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة] هاه هاه إن ههنا يقتدح الشك بشبهه ظاهر مشهور أو مستتر مغمور و بيناته وإن أولئك أرواح اليقين ، ما استوعره خلفاء الله في أرضه ، والدعاة إلى دينه ، هاه هاه شوقاً إلى رؤيتهم ، واستغفر الله لي ولكم ، ثم نزع يده من يدي ، وقال انصرف إذا شئت .

٧- نهج : قال كميل بن زياد : أخذ بيدي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فأخرجني إلى الجبانة ، فلما أصر تنفس الصعداء^(٢) ثم قال : يا كميل إن هذه القلوب أوعية^(٣) الخبر .

كتاب الغارات للثقيّ بإسناده مثله .

بيان : سيأتي هذا الخبر بأسانيد جمّة^(٤) في باب الإضرار إلى الحجّة . والجبّان والجبّانة بالتشديد : الصحراء ، وتسمّى بهما المقابر أيضاً . وأصر أي أخرج إلى الصحراء . وأوعاها أي أحفظها للعلم وأجمعها . والربّاني : منسوب إلى الربّ بزيادة الألف والنون على خلاف القياس كالرقباني ، قال الجوهري : الربّاني : المتأله العارف بالله تعالى ، وكذا قال الفيروز آبادي ، وقال في الكشف : الربّاني : هو شديد التمسك بدين الله تعالى وطاقته ، وقال في مجمع البيان : هو الذي يربّ أمر الناس بتدبيره و

(١) وفي نسخة : جريح . (٢) أي تنفس تنفساً طويلاً من تعب أو كرب .

(٣) جمع الوعاء - بكسر الواو وضمها - : ما يجمع ويحفظ فيه الشيء . شبهها عليه السلام بالوعاء لكونها محلاً للملوم والمعارف .

(٤) بفتح الجيم وضمها . كثيرة .

إصلاحه إياه^(١) والهمج قد مرّ. والرعا: الأحداث الطغام من العوام والسفلة وأمثالهم. والنعيق: صوت الراعي بغنمه، ويقال لصوت الغراب أيضاً، والمراد أنهم لعدم ثباتهم على عقيدة من العقائد وتزلزلهم في أمر الدين يتبعون كلّ داع، ويعتقدون بكلّ مدّع، ويخطبون خبط العشواء من غير تمييز بين محقّ ومبطل، ولعلّ في جمع هذا القسم و أفراد القسمين الأوّلين إيماء إلى قلّتهما وكثرته. كما ذكره الشيخ البهائيّ رحمه الله. والركن الوثيق: هو العقائد الحقّة البرهانيّة اليقينيّة التي يعتمد عليها في دفع الشبهات ورفع مشقّة الطاعات. والعلم يحرسك أي من مخاوف الدنيا والآخرة والفتن والشكوك والوساوس الشيطانيّة. والمال تنقصه. وفي ف: تفنيه. والعلم يزكو على الإنفاق أي ينمو ويزيد به، إمّا لأنّ كثرة المداينة توجب وفور الممارسة وقوّة الفكر، أو لأنّ الله تعالى يفيض من خزائنه علمه على من لا يبخل به.

وقال الشيخ البهائيّ رحمه الله: كلمة «على» يجوز أن تكون بمعنى «مع» كما قالوا في قوله تعالى: «وإنّ ربّك لذو مغفرة للناس على ظلمهم»^(٢) وأن تكون للسببيّة والتعليل كما قالوه في قوله تعالى: «ولتكبروا الله على ما هديكم»^(٣).

و في ف بعد ذلك: والعلم حاكمٌ والمال محكومٌ عليه. إذ بالعلم يحكم على الأموال في القضاء، وينتزع من أحد الخصمين ويصرف إلى الآخر، وأيضاً إنفاقه و جمعه على وفق العلم بوجوه تحصيله ومصارفه. محبة العالم دين يدان به الدين: الطاعة والجزاء أي طاعة هي جزاء نعم الله وشكر لها، وأيدان ويعزى صاحبه به، أو محبة العالم وهو الإمام دين وملة يعبد الله بسببه، ولا تقبل الطاعات إلّا به. وفي ما: صحبة العالم دين يدان الله به. أي عبادة يعبد الله بها.

وفي نهج البلاغة: معرفة العلم دين يدان به. قوله: يكسبه الطاعة قال الشيخ

(١) قال ابن ميثم: قيل: سوا بذلك لأنهم يربون المتعلمين بصغار العلوم قبل كبارها، وقيل:

لأنهم يربون العلم، أي يقومون بإصلاحه.

(٢) الرعد: ٨ (٣) البقرة: ١٨٥

البهائي رحمه الله : بضم الحرف المضارعة من أكسب والمراد أنه يكسب الإنسان طاعة الله ، أو يكسبه طاعة العباد له .

أقول : لا حاجة إلى نقله إلى باب الإفعال ، بل المجرّد أيضاً ورد بهذا المعنى ، بل هو أفصح . قال الجوهري : الكسب : الجمع ، وكسبت أهلي خيراً أو كسبت الرجل مالاً فكسبه ، وهذا ممّا جاء فعلته ففعل انتهى . والضمير في « يكسبه » راجع إلى صاحب العلم .

و في نهج البلاغة : يكسب الإنسان الطاعة . و جميل الأحداث أي الكلام الجميل و الثناء ، والأحداث مفرد الأحاديث . وفي ف بعد ذلك : ومنفعة المال تزول بزواله وهو ظاهر . مات خزّان الأموال وهم أحياء أي هم في حال حياتهم في حكم الأموات ، لعدم ترتب فائدة الحياة على حياتهم من فهم الحق وسماعه و قبوله والعمل به ، واستعمال الجوارح فيما خلقت لأجله ، كما قال تعالى : أموات غير أحياء وما يشعرون^(١) . والعلماء بعد موتهم أيضاً باقون بذكرهم الجميل ، وبما حصل لهم من السعادات واللذات في عالم البرزخ ، و النشأة الآخرة ، و بما يترتب على آثارهم و علومهم ، و ينتفع الناس من بركاتهم الباقية مدى الأعصار ، وعلى نسخة أمالي الشيخ المراد أنهم ماتوا و مات ذكرهم و آثارهم معهم ، و العلماء بعد موتهم باقون بآثارهم و علومهم وأنوارهم . قوله عَلَيْهِ السَّلَام : و أمثالهم في القلوب موجودة قال الشيخ البهائي : الأمثال جمع مثل بالتحريك فهو في الأصل بمعنى النظر استعمل في القول السائر الممثل مضربه بمورده ثم في الكلام الذي له شأن و غرابة ، وهذا هو المراد هنا أي أن حكمهم وصورهم محفوظة عند أهلها يعملون بها . انتهى . و يحتمل أن يكون المراد بأمثالهم أشباحهم وصورهم ، فإنّ المحبّين لهم المهتدين بهم المقتدين بآثارهم يذكرونهم دائماً ، وصورهم متمثلة في قلوبهم على أن يكون جمع مثل بالتحريك أو جمع مثل بالكسر فإنّه أيضاً يجمع على أمثال . إنّه هنا لعلماء ، و في نهج البلاغة : لعلماء جمّاً أي كثيراً . لو أصبت له حملة بالفتحات جمع حامل أي من يكون أهلاً له ، و جواب لو محذوف أي

لأظهرته ، أولبذلته له ، مع أن كلمة لو إذا كانت للتمني لا تحتاج إلى الجزاء عند كثير من النحاة . بلى أصبت له لقناً وفي نهج البلاغة : أصيب لقناً ، واللّٰقن بفتح اللّٰم وكسر القاف : الفهم ، من اللّقانة وهي حسن الفهم . غير مأمون أى يذيعه إلى غير أهله ، ويضعه في غير موضعه . يستعمل آلة الدين في الدنيا . وفي ف : في طلب الدنيا أى يجعل العلم الذي هو آلة ووصلة إلى الفوز بالسعادات الأبدية آلة ووسيلة إلى تحصيل الحظوظ الفانية الدنيوية .

قوله عليه السلام : يستظهر بحجج الله على خلقه لعل المراد بالحجج و النعم أئمة الحق أى يستعين بهؤلاء ويأخذ منهم العلوم ليظهر هذا العلم للناس فيتخذوه ضعفاء العقول بطانة^(١) وليجة ، ويصد الناس عن ولي الحق ويدعوهم إلى نفسه ، ويحتمل أن يكون المراد بالحجج و النعم العلم الذي آتاه الله ، ويكون الظرفان متعلقين بالاستظهار أى يستعين بالحجج للغلبة على الخلق ، وبالنعم للغلبة على العباد ، وغرضه من هذا الاستظهار إظهار الفضل ليتخذوه الناس وليجة ، قال الفيروز آبادي : الوليجة : الدخيلة ، وخاصتك من الرجال أومن تتخذهم معتمداً عليه من غير أهلك . وفي ف : وبعملة الله على معاصيه . أو متقاداً لحملة العلم بالحاء المهملة وفي بعض النسخ بالجيم أى مؤمناً بالحق معتقداً له على سبيل الجملة وفي ف : أوقائلاً بجملة الحق . لابصيرة له في أحنائه بفتح الهمزة وبعدها حاء مهملة ثم نون أى جوانبه ، أى ليس له غورٌ و تعمقٌ فيه وفي بعض نسخ الكتاين وفي ف وفي بعض نسخ النهج أيضاً في إحيائه - بالياء المشددة من تحت - أى في ترويضه وتقويته . يقدح على صيغة المجهول يقال : قدحت النار . أى استخرجتها بالمقدحة ؛ وفي ما يقتدح وفي النهج : ينقدح وعلى التقادير حاصله أنه يشتعل نار الشك في قلبه بسبب أول شبهة عرضت له ، فكيف إذا توالى و تواترت ؟ ألا لاذا ولاذاك . أى ليس المتقاد العديم البصيرة أهلاً لتحمل العلم ، ولا اللّٰقن الغير المأمون . وهذا الكلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه . أو منهوماً بالذات . أى حريصاً عليها منهمكاً فيها ، والمنهوم في الأصل هو الذي لا يشبع من الطعام . أقول : في أكثر نسخ الكتاين : فمنهم أى فمن طلبة العلم ،

بطانة الرجل : أهله وخاصته .

أومن الناس . وفي ف : اللهم لاذا ولا ذاك فمن إذا المنهوم باللذة السلس القياد للشهوة ، أومغرم بالجمع والادّخار ليسا من رعاة الدين ولا ذوي البصائر واليقين ، وفي النهج : أومنهموماً باللذة سلس القياد للشهوة أومغرمأ . قوله عليه السلام : سلس القياد أى سهل الانقياد من غير توقّف . أومغرى بالجمع والادّخار أى شديد الحرص على جمع المال وادّخاره كأنّ أحداً يغريه بذلك ويبعثه عليه ، والغرم أيضاً بمعناه يقال : فلان مغرم بكذا أى لازم له مولع به . ليسا من رعاة الدين . الرعاة بضمّ أوّله جمع راع بمعنى الوالي ، أى ليس المنهوم والمغرى المذكوران من ولادة الدين ، وفيه إشعار بأنّ العالم الحقيقيّ والى على الدين وقيم عليه . أقرب شبيهاً أى الأنعام السائمة أى الراعية أشبه الأشياء بهذين الصنفين . كذلك يموت أى مثل ما عدم من يصلح لتحمل العلوم لعدم تلك العلوم أيضاً وتندرس آثارها بموت العلماء العارفين لأنّهم لا يجدون من يليق لتحملها بعدهم .

ولما كانت سلسلة العلم والعرفان لا تنقطع بالكلية مادام نوع الإنسان ، بل لا بدّ من إمام حافظ للدين في كلّ زمان استدرك أمير المؤمنين عليه السلام كلامه هذا بقوله : السّلم بلى . وفي النهج لا تخلو الأرض من قائم لله بحججه إمّا ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مغموراً . وفي ف من قائم بحجة إمّا ظاهراً مكشوفاً أو خائفاً مفرداً ، لئلا تبطل حجج الله وبيّاناته ورواة كتابه . والإمام الظاهر المشهور كأمر المؤمنين صلوات الله عليه ، والخائف المغمور كالقائم في زماننا وكباقي الأئمة المستورين للخوف والتقية ، ويحتمل أن يكون باقي الأئمة عليهم السلام داخلين في الظاهر المشهور . وكم وأين : استبطاء مدّة غيبة القائم عليه السلام وتبرّم^(١) من امتداد دولة أعدائه أو إيهام لعدد الأئمة عليهم السلام ، وزمان ظهورهم ومدّة دولتهم لعدم المصلحة في بيانه . ثم بين عليه السلام قلة عددهم ، وعظم قدرهم وعلى الثاني يكون الحافظون والمودّعون الأئمة عليهم السلام ، وعلى الأوّل يحتمل أن يكون المراد شيعتهم الحافظين لأديانهم في غيبتهم . هجم بهم العلم أى أطلعهم العلم اللدنيّ على حقائق الأشياء دفعةً ، وانكشفت لهم حججها وأستارها . والروح بالفتح : الراحة والرحمة والنسيم ، أى وجدوا لذّة اليقين ، وهو من رحمته تعالى ونسائم لطفه .

و استلنوا ما استوعره المترفون الوعر من الأرض : ضدّ السهل ، والمترف : المنعم أى استسهلوا ما استصعبه المتنعمون من رفض الشهوات وقطع التعلّقات . وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون من الطاعات والقربات والمجاهدات في الدين . صحبوا الدنيا بأبدان «الخ» أى وإن كانوا بأبدانهم مصاحين لهذا الخلق ، ولكن بأرواحهم مبائنون عنهم بل أرواحهم معلّقة بقربه . ووصاله تعالى مصاحبةً لمقرّبي جنابه من الأنبياء والملائكة المقرّبين . أولئك خلفاء الله في أرضه تعريف المسند إليه بالإشارة للدلالة على أنّه حقيق بما يسند إليه بعدها بسبب اتصافه بالأوصاف المذكورة قبلها كما قالوه في قوله تعالى : أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون^(١) .

وفي نسخ نهج البلاغة : «آه ، آه» وفي سائرهما في بعضها : «هاى هاى» وفي بعضها : «هاه هاه» وعلى التقادير الغرض إظهار الشوق إليهم ، والتوجّع على مفارقتهم ، وإن لم يرد بعضها في اللغة ففي العرف شائع^(٢) وإنما بيّنا هذا الخبر قليلاً من التبيين لكثرة جدواه للطالبين ، وينبغي أن ينظروا فيه كلّ يوم بنظر اليقين ، وسنوضح بعض فوائده في كتاب الإمامة إن شاء الله تعالى .

٨ - ير : الحسن بن عليّ ، عن العباس بن عامر ، عن ابن عميرة ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الناس رجالان : عالم ومتعلّم ، وسائر الناس غثاء فنحن العلماء ، وشيعتنا المتعلّمون ، وسائر الناس غثاء .

٩ - سن : أبي ، رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام قال : أغد^(٣) عالماً خيراً وتعلّم خيراً .

١٠ - سن : ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن جابر الجعفيّ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أغد عالماً أو متعلّماً ، وإياك أن تكون لاهياً مثل ذاك .

١١ - سن : أبي ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد ، عن الثمالى ، قال : قال أبو عبد الله

(١) البقرة : ٥ .

(٢) وهذا من عجيب قوله رحمه الله وكيف يتصور أن يكون هناك لفظ يفيد معنى بحسب العرف يستعمله مثله عليه السلام وهو أخطب العرب ثم لا تعرفه اللغة ؛ وهل العرف إلا المعروف من اللغة الذى يعرفه أهلها بحسب مرحلة الاستعمال ؛ ط

(٣) غداً ينفذ غداً ، أى ذهب غداً ، انطلق ، ويستعمل بمعنى « صار » فيرفع البتداء و ينصب الخبر .

عَلَيْهِ السَّلَامُ : اُغْدُ عالِماً أَوْ مُتَعَلِّماً أَوْ أَحِبَّ أَهْلَ الْعِلْمِ ، وَلَا تَكُنْ رَابِعاً فَتَهْلِكَ بِبَغْضِهِمْ .
١٢- ضه ، غو : قال النبي ﷺ : لَا خَيْرَ فِي الْعَيْشِ إِلَّا لِلرَّجُلَيْنِ : عَالِمٍ مَطَاعٍ ، أَوْ مُسْتَمْعٍ وَاعٍ^(١) .

١٣- غو : قال النبي ﷺ : اُغْدُ عالِماً أَوْ مُتَعَلِّماً أَوْ مُسْتَمْعاً أَوْ مُحِبّاً لَهُمْ ، وَلَا تَكُنْ الْخَامِسَ فَتَهْلِكَ .

١٤- وقال ﷺ : النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ الْعَالِمِ عِبَادَةٌ .

١٥- غو : روي عن بعض الصادقين ع أَنَّهُ قَالَ : إِنَّ النَّاسَ أَرْبَعَةٌ : رَجُلٌ يَعْلَمُ وَيَعْلَمُ أَنَّهُ يَعْلَمُ فَذَاكَ مُرْشِدُ عَالِمٍ فَاتَّبِعُوهُ ، وَرَجُلٌ يَعْلَمُ وَلَا يَعْلَمُ أَنَّهُ يَعْلَمُ فَذَاكَ غَافِلٌ فَأَيْقِظُوهُ ، وَرَجُلٌ لَا يَعْلَمُ وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ فَذَاكَ جَاهِلٌ فَعَلِّمُوهُ ، وَرَجُلٌ لَا يَعْلَمُ وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ فَذَاكَ ضَالٌّ فَأَرْشِدُوهُ .

١٦- ب : ابن ظريف ،^(٢) عن ابن علوان^(٣) عن جعفر ، عن أبيه ع أَنَّهُ قَالَ : رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَوْ كَانَ الْعِلْمُ مَنُوطاً بِالْثَرِيَّا لَتَنَاولَهُ رِجَالٌ مِنْ فَارِسٍ .

١٧- هـ : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ياسين قال : سَمِعْتُ سَيِّدِي أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ الرِّضَا ع بَسْرًا مِنْ رَأْيٍ يَقُولُ : الْفَوْغَاءُ^(٤)

(١) وعى الحديث : قبله وتدبره وحفظه .

(٢) بالطاء المعجمة على وزن شريف ، هو الحسين بن ظريف بن ناصح الكوفي ثقة يكنى أبا محمد

سكن ببغداد ، له نوادر ، قاله النجاشي في ص ٤٥ .

(٣) بضم العين المهملة وسكون اللام هو الحسين بن علوان الكلبي ، أورده النجاشي في رجاله ص ٣٨ فقال : الحسين بن علوان الكلبي ، مولاهم كوفي عامي ، وأخوه الحسن يكنى أبا محمد ثقة دروبا عن أبي عبد الله عليه السلام وليس للحسين كتاب والحسن أخى بنا وأولى . وقال الكشي في ص ٢٤٧ : محمد بن إسحاق ، و محمد بن المنكدر ، وعمر بن خالد الواسطي و عبد الملك بن جريج والحسين بن علوان والكلبي هؤلاء من رجال العامة ، إلا أن لهم ميلا ومحبة شديدة ، وقد قيل : أن الكلبي كان مستورا ولم يكن مغالفاً .

(٤) الفوغاء : السفلة من الناس والمتسرعين إلى الشر .

قتلة الأنبياء ، والعامّة اسم مشتق^(١) من العمى ، مريض الله لهم أن شبّههم بالأنعام حتّى قال : بل أضلّ سبيلاً .

١٨ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إذا رذل الله عبداً حظّر عليه العلم .

بيان : أى لم يوفّقه لتحصيله .

١٩ - كنز الكراجهكى : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أغد عالماً أو متعلماً ولا تكن

الثالث فتعطب .

٢٠ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح ، عن حميد بن شعيب ، عن جابر الجعفيّ ، عن أبي

عبدالله عن أبيه عليه السلام قال : أغد عالماً خيراً أو متعلماً خيراً .

باب ٣

﴿سؤال العالم ، وتذاكره ، وإتيان بابه﴾

الآيات ، النحل ٤٣ ، الأنبياء ٧ : فاستلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون .

١- ل : ابن المغيرة بإسناده عن السكوني ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : العلم

خزائن ، والمفاتيح السؤال ، فاستألوهم يرجعكم الله ، فإنه يوجر في العلم أربعة : السائل والمتكلم^(٢) والمستمع ، والمحبّ لهم .

كنز الكراجهكى : عن النبي صلى الله عليه وآله مثله .

٢- ل : القطّان ، عن أحمد الهمدانيّ ، عن عليّ بن الحسن بن فضال ، عن أبيه ،

عن مروان بن مسلم ، عن الثماليّ ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة ، قال : قال أمير المؤمنين

عليه السلام : كانت الحكماء فيما مضى من الدهر تقول : ينبغي أن يكون الاختلاف إلى الأبواب

لعشرة أوجه : أولها بيت الله^(٣) عزّ وجلّ لقضاء نسكه والقيام بحقّه وأداء فرضه .

والثاني أبواب الملوك الذين طاعتهم متصلة بطاعة الله عزّ وجلّ وحقّهم واجب ونفعهم

(١) المراد به الاشتقاق الكبير .

(٢) وفي نسخة : المغيّب .

(٣) المراد به المساجد وبيوت العبادة .

عظيم وضررهم شديد ، والثالث أبواب العلماء الذين يستفاد منهم علم الدين والدنيا .
والرابع أبواب أهل الجود والبذل الذين ينفقون أموالهم التماس الحمد ورجاء الآخرة ،
والخامس أبواب السفهاء الذين يحتاج إليهم في الحوادث ويفزع إليهم في الحوائج ،
والسادس أبواب من يتقرب إليه من الأشراف لالتماس الهيئته والمروءة والحاجة ، والسابع
أبواب من يرتجى عندهم النفع في الرأي والمشورة و تقوية الحزم ^(١) و أخذ الأبهة
لما يحتاج إليه ؛ والثامن أبواب الإخوان لما يجب من مواصلتهم ويلزم من حقوقهم .
والتاسع أبواب الأعداء التي تسكن بالمداورة غوائلهم ويدفع بالحيل والرفق واللفظ
والزيارة عداوتهم ؛ والعاشر أبواب من ينتفع بغشيانهم ويستفاد منهم حسن الأدب و
يؤنس بمحادثتهم .

بيان : يحتمل أن يكون المراد بالملوك ملوك الدين من الأئمة ولانهم ، و
يحتمل الأعم فإن طاعة ولاية الجور أيضاً تقيّة من طاعة الله .

قوله ^(٢) : لالتماس الهيأة . أى لأن يلاقوهم ببيئته حسنة ويعاشرهم بالمروءة
أولاً أن يكون لهم عند الناس بسبب معاشرته هؤلاء الأشراف هيئة ومروءة ، قال الجزري
فيه : أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم هم الذين لا يعرفون بالشر فيزل أحدهم . الزلّة و
الهيئة : صورة الشيء وشكله وحالته ، ويريد به ذوي الهيئات الحسنة الذين يلزمون
هيئة واحدة وسمتاً واحداً ، ولا تختلف حالاتهم بالتقل من هيئة إلى هيئة . والأبهة
بالضم : العدة . والغوائل : الشرور والدواهي . ويقال : غشى فلاناً أى أتاه .

٣ - صح : عن الرضا عن آباءه ^(٣) قال : قال رسول الله ^(٤) : العلم خزان
ومفتاحه ^(٣) السؤال ، فاسألوا يرحمكم الله ، فإنّه يوجر فيه أربعة : السائل والمعلم
والمستمع والمحبّ لهم ^(٤)

ن : بالأسانيد الثلاثة مثله .

(١) و فى نسخة : العزم .

(٢) و فى نسخة : للعلم .

(٣) و فى نسخة : مفتاحه وفى اخرى مفاتيحه .

(٤) الظاهر اتحاده مع ما تقدم فى ذيل الحديث الاول من الكنز .

٤ - ما : روى منيف^(١) عن جعفر بن محمد موله ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال علي عليه السلام :

صبرت على مرّ الأمور كراهةً * وأيقنت في ذاك الصواب من الأمر
إذا كنت لا تدري ولم تك سائلاً * عن العلم من يدري جهلت ولا تدري

٥ - نوادر الراوندي : بإسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : سألوا العلماء ، وخالطوا الحكماء ، وجالسوا الفقهاء .

٦ - منية المرید : روى زرارة و محمد بن مسلم و بريد العجلي قالوا : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنما يهلك الناس لأنهم لا يسألون .

٧ - وعنه عليه السلام : إن هذا العلم عليه قفل ومفتاحه السؤال .

باب ٤

﴿مذاكرة العلم ، ومجالسة العلماء ، والحضور في مجالس العلم﴾
﴿وذم مخالطة الجهال﴾

١ - لى : محمد بن علي ، عن علي بن محمد بن أبي القاسم ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمر العدني ، عن أبي العباس بن حمزة ، عن أحمد بن سوار ، عن عبيد الله بن عاصم ، عن سلمة بن وردان ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله . المؤمن إذا مات وترك ورقة واحدة عليها علم تكون تلك الورقة يوم القيامة ستراً فيما بينه وبين النار ، وأعطاه الله تبارك وتعالى بكل حرف مكتوب عليها مدينة أوسع من الدنيا سبع مرّات وما من مؤمن يقعد ساعة عند العالم إلا ناداه ربّه عز وجل : جلست إلى حبيبي وعزّتي وجلالي لا سكّنتك الجنة معه ولا أبالي .

(١) لعله تصحيف معتب - بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد التاء المكسورة - مولى أبي عبد الله عليه السلام ثقة ، أورده الشيخ في رجاله تارة في أصحاب الصادق عليه السلام وقال : مدني أسند عنه عليه السلام ، وأخرى في أصحاب الكاظم عليه السلام وقال : ثقة . وأورده العلامة في القسم الأول من الخلاصة ووثقه . وروى الكشي ص ١٦٣ بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : هم عشرة « يعني مواله » فخيرهم وأفضلهم معتب وفيهم خائن فاحذروه وهو صغير .

٢ - ثو ، ثي : ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن الجاموراني
عن ابن البطاني ، عن ابن عميرة^(١) ، عن ابن حازم ، عن الصادق ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام
قال : قال رسول الله ﷺ : مجالسة أهل الدين شرف الدنيا والآخرة .

ل : ابن المتوكل ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن الجاموراني مثله .
بيان : أهل الدين : علماء الدين والعاملون بشراعه .

٣ - ثي : محمد بن إبراهيم بن إسحاق ، عن أحمد بن محمد الهمداني ، عن علي بن الحسن
ابن فضال ، عن أبيه ، قال : قال الرضا عليه السلام : من جلس مجلساً يحيى فيه أمرنا لم يمت
قلبه يوم تموت القلوب . الخبر .

بيان : إحياء أمرهم بذكر فضائلهم ، ونشر أخبارهم ، وحفظ آثارهم .

٤ - فس : عن أمير المؤمنين عليه السلام : أيها الناس طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب
الناس وتواضع من غير منقصة ، وجالس أهل الفقه والرحمة ، وخالط أهل الذلل والمسكنة
وأنفق ماله لأجعه في غير معصية . الخبر .

بيان : قوله عليه السلام : من غير منقصة يحتمل وجوهاً :

الاول : أن يكون المراد من غير منقصة في الدين بأن لا يكون التواضع لكافر
أو فاسق أو ظالم أو لأمراً باطلاً .

الثاني : أن يكون المراد بالمنقصة العيب ، أي لا يكون تواضعه لخيانة أو فسق
أو غير ذلك من المعائب التي توجب التذلل عند الناس .

الثالث : أن يكون المراد بالمنقصة الفقر أي لا يكون تواضعه لنقص مال بأن يكون
الداعي له على التواضع الحاجة وطمع المال .

الرابع : أن يكون المراد نفي كثرة التواضع بحيث ينتهي إلى منقصة ومذلة .

قوله عليه السلام : في غير معصية الظاهر تعلقه بالإنفاق ، وتعلقه بالجميع أو بهما على

التنازع بعيد .

(١) وزان سفينة ، هو سيف بن عميرة النخعي الكوفي ، عنه ابن النديم في فهرسه من فقهاء الشيعة

وقد تقدم ترجمته .

٥ - ل : أبي، عن علي، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : في وصيته لابنه محمد بن الحنفية : واعلم أن مروءة المرء المسلم مروءتان : مروءة في حضر ، ومروءة في سفر ، أمّا مروءة الحضر فقراءة القرآن ، ومجالسة العلماء ، والنظر في الفقه ، والمحافظة على الصلاة في الجماعات . وأمّا مروءة السفر فبذل الزاد ، وقلة الخلاف على من صحبتك ، وكثرة ذكر الله عزّ وجلّ في كلّ مصعد ومهبط ونزول وقيام وقعود .

٦ - ن : القطان والنقاش والطالقاني جميعاً ، عن أحمد الهمداني ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن أبيه قال : قال الرضا عليه السلام : من تذكّر مصابنا فبكى وأبكى لم تبك عينه يوم تبكي العيون ، ومن جلس مجلساً يحيى فيه أمرنا لم يمت قلبه يوم تموت القلوب .

بيان : موت القلوب في القيامة كناية عن شدة الدهشة والغم والحزن والخوف .
٧ - ما المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن أحمد ابن إسحاق ، عن بكر بن محمد ، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام قال : سمعته يقول لخيشمة^(١) : يا خيشمة اقرأ موالينا السلام ، وأوصهم بتقوى الله العظيم عزّ وجلّ ، وأن يشهد أحيائهم جناز موتاهم ، وأن يتلاقوا في بيوتهم فإنّ لقيامهم حياة أمرنا . قال : ثم رفع يده عليه السلام فقال : رحم الله أمراً أحيأ أمرنا .

٨ - ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن القاسم بن محمد : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عبد الله بن حماد الأنصاري ، عن جميل بن درّاج ، عن معتب مولى أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول لداود بن سرحان : يا داود أبلغ موالي عني السلام وأتني أقول : رحم الله عبداً اجتمع مع آخر فتذاكر أمرنا فإنّ ثالثهما ملك يستغفر لهما وما اجتمع إثنان على ذكرنا إلاّ باهى الله تعالى بهما الملايكة ، فإذا اجتمعتم فاشتغلوا بالذكر ، فإنّ في اجتماعكم وهذا كرتكم إحيائنا ، وخير الناس من بعدنا من ذاكر بأمرنا ودعا إلى ذكرنا .

(١) هو خيشمة بن خديج بن الرحيل الجعفي الكوفي ، عنه الشيخ في رجاله من أصحاب الصادق عليه السلام و ظاهره كونه أمامياً ، ويدلّ الخبر على كون الرجل شيعياً ومن أهل الإمامة .

٩ - ما : المفيد ، عن الشريف الصالح أبي عبد الله محمد بن محمد بن طاهر الموسوي رحمه الله ، عن ابن عقدة ، عن يحيى بن الحسن بن الحسين العلوي ، عن إسحاق بن موسى ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن محمد بن عليّ ، عن عليّ بن الحسين ، عن الحسين بن عليّ ، عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : المتّقون سادة ، والفقهاء قادة ، والجلوس إليهم عبادة .

١٠ - ما : جماعة منهم الحسين بن عبيد الله ، وأحمد بن محمد بن عبدون ، والحسن ابن إسماعيل بن اشناس ، وأبو طالب بن خرور ، وأبو الحسن الصفار جميعاً عن أبي الفضل الشيباني ، عن أحمد بن عبيد الله : عن أيوب بن محمد الرقي ، عن سلام بن رزين ، عن إسرائيل بن يونس الكوفي ، عن جدّه أبي إسحاق ، عن الحارث الهمداني ، عن عليّ بن النعمان ، عن النبي ﷺ قال : الأنبياء قادة ، والفقهاء سادة ، ومجالستهم زيادة ، وأنتم في ممرّ الليل والنهار في آجال منقوصة وأعمال محفوفة ، والموت يأتيكم بغتة ، فمن يزرع خيراً يحصد غبطة ، ومن يزرع شراً يحصد ندامة .

توضيح : بغتة أى فجأة والغبطة بالكسر : السرور وحسن الحال .

١١ - ع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن هاشم ، عن ابن مرّار (١) ، عن يونس رفعه قال : قال لقمان لابنه : يا بني اختر المجالس على عينك ، فإن رأيت قوماً يذكرن الله عزّ وجلّ فاجلس معهم فإنّك إن تك عالماً ينفعك علمك ويزيدوك علماً ، وإن كنت جاهلاً علموك ، ولعلّ الله أن يظلمهم برحمة فتعمّك معهم ، وإذا رأيت قوماً لا يذكرن الله فلا تجلس معهم فإنّك إن تك عالماً لا ينفعك علمك ، وإن تك جاهلاً يزيّدوك جهلاً ، ولعلّ الله أن يظلمهم بعقوبة فتعمّك معهم .

بيان : اختر المجالس على عينك : أى على بصيرة منك ، أو بعينك ، فإنّ « على » قد تجبىء بمعنى الباء ، أو رجحها على عينك ، وعلى الأخير التفصيل لبيان المجلس الذي ينبغي أن يختار على العين .

(١) وزان شداد ، هو إسماعيل بن مراد ، عنه الشيخ في باب من لم يرو عن الإمامة عليهم السلام

وقال روى عن يونس بن عبد الرحمن وروى عنه إبراهيم بن هاشم .

١٢ - مع : النقاش ، عن أحمد الكوفي ، عن المنذر بن محمد ، عن أبيه ، قال :
حدّثني محمد بن الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، عن أبيه ، عن أبيه ،
عن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : بادروا إلى رياض الجنة ،
فقالوا : وما رياض الجنة ؟ قال : خلق الذكر .

إيضاح : خلق الذكر : المجالس التي يذكر الله فيها على قانون الشرع ويذكر
فيها علوم أهل البيت عليهم السلام وفضائلهم ، ومجالس الوعظ التي يذكر فيها وعده ووعدته
لا المجالس المبتدعة المخترعة التي يعصى الله فيها ، فإنها مجالس الغفلة لخلق الذكر .
١٣ - مع ، لى : في كلمات النبي ﷺ برواية الصادق عليه السلام أحكم الناس من
فرّ من جهال الناس ، وأسعد الناس من خالط كرام الناس . وسيأتى تمامه .

١٤ - غو : روي عن الصادق عليه السلام أنّه قال : تلاقوا وتحادثوا العلم فإنّ
بالحديث تجلّى القلوب الرائنة ، وبالحديث إحياء أمرنا فرحم الله من أحيّا أمرنا
بيان : قال الجوهري : الربن : الطبع والدنس ، يقال : ران على قلبه ذنبه يرين
ريناً وريوناً أى غلب .

١٥ - غو : روى عدّة من المشائخ بطريق صحيح عن الصادق عليه السلام أنّه قال : إنّ الله
عزّ وجلّ يقول للملائكة عند انصراف أهل مجالس الذكر والعلم إلى منازلهم : اكتبوا ثواب
ما شاهدتموه من أعمالهم فيكتبون لكل واحد ثواب عمله ، و يتركون بعض من حضر
معهم فلا يكتبونه ، فيقول الله عزّ وجلّ : ما لكم لم تكتبوا فلاناً أليس كان معهم ؟ وقد شهدهم
فيقولون : ياربّ إنّهم لم يشرك معهم بحرف ولا تكلم معهم بكلمة فيقول الجليل جلّ
جلاله . أليس كان جلسهم ؟ فيقولون : بلى ياربّ فيقول : اكتبوه ، معهم إنهم قوم لا يشقى
بهم جلسهم فيكتبونه معهم . فيقول تعالى : اكتبوا له ثواباً مثل ثواب أحدهم .

بيان : قوله عليه السلام : لا يشقى بهم جلسهم أى ببركتهم لا يخيّب جلسهم عن
كرامتهم فيشقى ، أو أنّ صحبتهم مؤثّرة في المجلس فاستحقّ بسبب ذلك الثواب و
السعادة .

١٦ - غو : قال النبي ﷺ : تذاكروا وتلاقوا وتحادثوا ، فإنّ الحديث جلاء ،

إن القلوب لترين كما يرين السيف وجلأؤها الحديث .

١٧ - وقال عليه السلام : إن الله عز وجل يقول : تذاكر العلم بين عبادي مما تحبب عليه القلوب المحيطة إذا انتهوا فيه إلى أمري .

منية المريـد : عن أبي عبد الله عليه السلام عنه عليه السلام مثله .

١٨ - غو : قال النبي عليه السلام : قال الحواريون لعيسى عليه السلام : يا روح الله من نجالس؟ قال : من يذكركم الله رؤيته ، ويزيد في علمكم منطقه ، ويرغبكم في الآخرة عمله .
١٩ - غو : روي عن بعض الصادقين عليه السلام أنه قال : الجلسة ثلاثة : جلسة تستفيد منه فالزمه ، وجليس تفيده فأكرمه ، وجليس لا تفيد ولا تستفيد منه فاهرب عنه .

٢٠ - جا : المرأغي ، عن ثوبة بن يزيد ، عن أحمد بن علي بن المثنى ، عن محمد بن المثنى ، عن سبابة بن سوار ، عن المبارك بن سعيد ، عن خليل الفراء ، عن أبي المحبّر ^(١) قال : قال رسول الله عليه السلام : أربعة مفسدة للقلوب : الخلوة بالنساء ، والاستماع منهن ، والأخذ برأيهن ، ومجالسة الموتى ، فقليل له : يا رسول الله وما مجالسة الموتى ؟ قال : مجالسة كل ضال عن الإيمان وحائر في الأحكام .

٢١ - جع : عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله عليه السلام : يا أباذرّ الجلوس ساعة عند مذاكرة العلم أحب إلى الله من قيام ألف ليلة يصلى في كل ليلة ألف ركعة ، والجلوس ساعة عند مذاكرة العلم أحب إلى الله من ألف غزوة وقراءة القرآن كله . قال : يا رسول الله مذاكرة العلم خير من قراءة القرآن كله ؟ فقال رسول الله عليه السلام : يا أباذرّ الجلوس ساعة عند مذاكرة العلم أحب إلى الله من قراءة القرآن كله إثناعشر ألف مرة ! عليكم بمذاكرة العلم ، فإن بالعلم تعرفون الحلال من الحرام . يا أباذرّ الجلوس ساعة

(١) أبو الجبر - بالجيم او الهملة - ذكره في الإصابة ج ٤ ص ١٧٢ ، وروى عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من عال ابنتين أو ابنين أو عمتين أو جدتين فهو ميمى في الجنة كهاتين - وضم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أصبعيه السبابة والتي جنبها - فان كن ثلاثا فهو مفرح وان كن أربعاً أو خمساً فإعاباد الله أدركوه ، أقرضوه ، ضاربوه » قال : وأخرجه مطين في الصحابة عن الحماني .

عند مذاكرة العلم خير لك من عبادة سنة صيام نهارها وقيام ليلها ! و النظر إلى وجه العالم خير لك من عتق ألف رقبة .

٢٢ - ضه : قال لقمان لابنه يا بني جالس العلماء ، وزاحمهم بركبتك فإن الله عز وجل يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض بوابل السماء .
بيان : زاحمهم أى ضايقهم ، وادخل في زحامهم بركبتك . أى أدخل ركبتك في زحامهم . والوابل : المطر العظيم القطر الشديد .

٢٣ - ضه : روي عن بعض الصحابة ، قال : جاء رجل من الأنصار إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إذا حضرت جنازة ومجلس عالم أيهما أحب إليك أن أشهد ؟ فقال رسول الله ﷺ : إن كان للجنازة من يتبعها ويدفنها فإن حضور مجلس عالم أفضل من حضور ألف جنازة ، ومن عيادة ألف مريض ، ومن قيام ألف ليلة ، ومن صيام ألف يوم ، ومن ألف درهم يتصدق بها على المساكين ، ومن ألف حجة سوى الفريضة ، ومن ألف غزوة سوى الواجب تغزوها في سبيل الله بمالك ونفسك وأين تقع هذه المشاهد من مشاهد عالم ؟ أما علمت أن الله يطاع بالعلم ويعبد بالعلم ؟ وخير الدنيا والآخرة مع العلم ، وشر الدنيا والآخرة مع الجهل ؟ .

٢٤ - كشف : عن الحافظ عبدالعزيز ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه ع قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : مجالسة العلماء عبادة والنظر إلى علي ع عبادة ، والنظر إلى البيت عبادة ، والنظر إلى المصحف عبادة ، والنظر إلى الوالدين عبادة .

٢٥ - ختص : المفيد ، عن أبي غالب الزراري وابن قولويه ، عن الكليني ، عن الحسين بن الحسن ، عن محمد بن زكريا الغلابي ، عن ابن عائشة النصري رفعه أن أمير المؤمنين ع قال في بعض خطبه : أيها الناس اعلموا أنه ليس بعاقل من انزعج من قول الزور فيه ، ولا بحكيم من رضي ببناء الجاهل عليه ، الناس أبناء ما يحسنون ، وقد كل امرئ ما يحسن ، فتكلموا في العلم تبيين أقداركم .

٢٦ - ختص : قال الباقر ع : تذكر العلم ساعة خير من قيام ليلة .

٢٧ - ختص : قال موسى بن جعفر عليه السلام : محادثة العالم على المزبلة خيرٌ من محادثة الجاهل على الزرابي

٢٨ - وقال عليه السلام : لا تجلسوا عند كلِّ عالمٍ إلاَّ عالمٌ يدعوكم من الخمس إلى الخمس : من الشكِّ إلى اليقين ، ومن الكبر إلى التواضع ، ومن الرياء إلى الإخلاص ، ومن العداوة إلى النصيحة ، ومن الرغبة إلى الزهد .

٢٩ - نوادر الراوندي : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال عليه السلام : النظر في وجه العالم حبّاً له عبادةٌ .

٣٠ - كنز الكراچكي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من جالس العلماء وقر ، ومن خالط الأئمال حقّر .

٣١ - ومنه : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب غيره وأنفق ما اكتسب في غير معصية ، ورحم أهل الضعف والمسكنة ، وخالط أهل الفقه والحكمة ،

٣٢ - ومنه : قال لقمان لابنه : أي بني صاحب العلماء وجالسهم ، وزرهم في بيوتهم ، لعلك أن تشبههم فتكون منهم .

٣٣ - عدة : عن علي عليه السلام قال : جلوس ساعة عند العلماء أحبّ إلى الله من عبادة ألف سنة ، والنظر إلى العالم أحبّ إلى الله من اعتكاف سنة في البيت الحرام ، وزيارة العلماء أحبّ إلى الله تعالى من سبعين طوافاً حول البيت وأفضل من سبعين حجةً و عمرة مبرورة مقبولة ، ورفع الله له سبعين درجةً ، وأنزل الله عليه الرحمة ، وشهدت له الملائكة أن الجنة وجبت له .

٣٤ - هنية المريد : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا مررت في رياض الجنة فارتعوا قالوا : يا رسول الله وما رياض الجنة ؟ قال : حلق الذكر فإنَّ لله سيّارات من الملائكة يطلبون حلق الذكر ، فإذا أتوا عليهم حضّوا بهم .

قال بعض العلماء : حلق الذكر هي مجالس الحلال والحرام كيف يشتري و يبيع ويصلّي ويصوم وينكح ويطلق ويحجّ وأشياء ذلك .

٣٥ - وخرج عليه السلام فأذفى المسجد مجلسان : مجلس يتفقهون ، ومجلس يدعون الله ويسألونه ، فقال : كلا المجلسين إلى خير ، أما هؤلاء فيدعون الله ، وأما هؤلاء فيتعلمون ويفقهون الجاهل ، هؤلاء أفضل ، بالتعليم أرسلت ، ثم قعد معهم .
٣٦ - وعن الباقر عليه السلام رحم الله عبداً أحيا العلم ، فقيل : وما إحياءه ؟ قال أن يذاكره به أهل الدين والورع .

٣٧ - وعنه عليه السلام قال : تذاكر العلم دراسة ، والدراسة صلاة حسنة .
٣٨ - في الزبور : قل لأخبار بني إسرائيل و رهبانهم ^(١) : حادثوا من الناس الأتقياء ، فإن لم تجدوا فيهم تقياً فحادثوا العلماء ، وإن لم تجدوا عالماً فحادثوا العقلاء فإن التقي والعلم والعقل ثلاث مراتب ، ما جعلت واحدة منهن في خلفي وأنا أريد هلاكه .

باب

﴿ العمل بغير علم ﴾

١ - لى : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : العامل على غير بصيرة كالسائر على غير الطريق ، ولا يزيده سرعة السير من الطريق إلا بعداً .
سن : أبي ، عن محمد بن سنان وعبد الله بن المغيرة معاً ، عن طلحة مثله .
ضا : مثله .

٢ - لى : العطّار ، عن أبيه ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن الحسن بن زياد الصيقل قال : سمعت أبا عبد الله الصادق عليه السلام يقول : لا يقبل الله عز وجل

(١) الاخبار جمع الخبر يفتح الحاء وكسرهما وسكون الباء : رئيس الكهنة عند اليهود . والكهنة جمع الكاهن ، وهو من يدعى معرفة الاسرار وأحوال الغيب عند اليهود وعبد الاوثان ، والذي يقدم الذبائح والقرايين عند النصارى . والرهبان جمع الراهب وهو من اعتزب عن الناس الى دير طلباً للعبادة وكانت الرهبانية عند اليهود والنصارى مدوحة ومتداولة بينهم ، ولكن الاسلام نهى عن ذلك بقوله : « لارهبانية في الاسلام . » وحث الناس على دخول الجاعات ومعاوضة النوع فيما يتعلق بالحضارة و يشيد به ببيان المجتمع .

عمالاً إلا بمعرفة ، ولا معرفة إلا بعمل ، فمن عرف دلته المعرفة على العمل ، ومن لم يعمل فلا معرفة له ، إن الإيمان بعضه من بعض .

سن : أبي ، عن محمد بن سنان مثله .

بيان : الظاهر أن المراد بالمعرفة أصول العقائد ، ويحتمل الأعم . قوله : إن الإيمان بعضه من بعض أى أجزاء الإيمان من العقائد والأعمال بعضها مشروطة ببعض كأن العقائد أجزاء الأعمال وبالعكس ، أو المراد أن أجزاء الإيمان ينشأ بعضها من بعض .

٣ - ب : هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال : إياكم والجهل من المتعبدين والفجار من العلماء فإنهم فتنة كل مفتون .

أقول : أثبتنا هذا الخبر مع غيره مما يناسب هذا الباب في باب ذم علماء سوء .

٤ - ل : ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن الثمالى^(١) عن علي بن الحسين عليهما السلام قال : لا حسب لقرشي ولا عربي إلا بتواضع ، ولا كرم إلا بتقوى ، ولا عمل إلا بنية ، ولا عبادة إلا بتفقه . ألا وإن أبغض الناس إلى الله عز وجل من يقتدي بسنة إمام ولا يقتدي بأعماله .

٥ - ما : ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن المنذر بن محمد ، عن أحمد بن يحيى الضبي عن موسى بن القاسم ، عن أبي الصلت ، عن علي بن موسى ، عن آباءه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا قول إلا بعمل ، ولا قول وعمل إلا بنية ، ولا قول وعمل ونية إلا بإصابة السنة .

تنوير : لا قول أى لا ينفع قول واعتقاد نفعاً كاملاً إلا بانضمام العمل إليه ، ولا ينفعان أيضاً إلا إذا كانا لله من غير شوب رياء وغرض فاسد ، ولا تنفع هذه الثلاثة أيضاً إلا إذا كانت موافقة للسنة ، ولا يكون العمل مبتدعاً .

٦ - يو : ابن عيسى ، عن محمد البرقي ، عن إبراهيم بن إسحاق الأزدي ، عن أبي

(١) نسبة إلى ثماله ، والثمالى لقب ثابت بن دينار أبي صفية الأزدي أبو حمزة الكوفي ، صاحب الدماء العروف الوارد في أسفار شهر رمضان كان من زهاد أهل الكوفة ومشائخها ، واجتمعت الشيعة على جلالة ورفعة شأنه وقبول روايته من غير تردد ، وقد لقي أربعة من الأئمة : علي بن الحسين ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، وموسى بن جعفر عليهم السلام .

عثمان العبدیؓ ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن عليؓ قال : قال رسول الله ﷺ : لا قول إلا بعمل ، ولا عمل إلا بنية ، ولا عمل ولا نية إلا بإصابة السنة .

٧ - سن : ابن فضال ، عن رواه ، عن أبي عبد الله ، عن آباءه ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : من عمل على غير علم كان ما يفسده أكثر مما يصلح .

الدرة الباهرة - عن الجواد ؓ مثله .

٨ - غو : روي عن الصادق ؓ أنه قال قطع ظهري إنان : عالم متهتك ، وجاهل متنسك ، هذا يصد الناس عن علمه بتهتكه ، وهذا يصد الناس عن نسكه بجعله .

إيضاح : قال الفيروز آبادي : هتك الستر وغيره يهتكه فانتهك ومتهتك : جذبه فقطعه من موضعه إلى شق منه جزءاً فبدا ما وراءه ، ورجل منهتك ومتهتك ومستتهك :

لا يبالي أن يهتك ستره انتهى . والمتنسك : المتعبد المجتهد في العبادة . وصد الجاهل عن نسكه إما لأن الناس لما يرون من جهله لا يتبعونه على نسكه ، أولاً نه بجعله يبتدع

في نسكه فيتبعه الناس في تلك البدعة فيصد الناس عما هو حقيقة تلك الذنك .

٩ - حيا : أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن موسى بن بكر ، عن سمع أبا عبد الله ؓ قال : العاقل على غير بصيرة كالسائر

على السراب بقية لا يزيد سرعة سيره إلا بعداً .

تبيين : السراب : هو ما يرى في الفلاة من لمعان الشمس عليها وقت الظهيرة فيظن أنه ماء . يسرب أي يجري . والقيعة بمعنى القاع و هو الأرض المستوية ، وقيل :

جمعه كجار وجيرة . وهو إشارة إلى ما ذكره الله تعالى في أعمال الكفار وعدم انتفاعهم بها حيث قال : والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا

جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوقيه حسابه والله سريع الحساب (١) .

١٠ - ختص : قال أمير المؤمنين ؓ : المتعبد على غير فقه كحمار الطاحونة يدور ولا يبرح ، و ركعتان من عالم خيومن سبعين ركعة من جاهل لأن العالم تأتيه

الفتنة فيخرج منها بعلمه ، وتأتي الجاهل فتفسده نفساً ، وقليل العمل مع كثير العلم خير من كثير العمل مع قليل العلم والشك والشبهة .

١١ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : فليصدق راعداً أهله ، وليحضر عقله ، وليكن من أبناء الآخرة ، فإنّه منها قدم وإليها يتقلب ، فالناظر بالقلب العامل بالبصر يكون مبتدأً عمله أن يعلم أعمله عليه أم له ؟ فإن كان له مضى فيه ، وإن كان عليه وقف عنه فإن العامل بغير علم كالسائر على غير طريق ، فلا يزيد به بعده عن الطريق إلا بعداً من حاجته والعامل بالعلم كالسائر على الطريق الواضح فلينظر ناظر أسأله هو أم راجع ؟ . إلى آخر ما سيأتي مشروحاً في كتاب الفتن .

١٢ - كنز الكراجكي : قال الصادق عليه السلام : أحسنوا النظر فيما لا يسعكم جهله ، وأنصحوا لأنفسكم ، وجاهدوها ^(١) في طلب معرفة ما لا عذر لكم في جهله ، فإن لدين الله أركاناً لا ينفع من جهلها شدة اجتهاده في طلب ظاهرها عباده ، ولا يضر من عرفها ، فدان بها حسن اقتصاده ، ولا سبيل لأحد إلى ذلك إلا بعون من الله عز وجل .

باب ٦

﴿العلوم التي امر الناس بتحصيلها وينفعهم ، وفيه تفسير الحكمة﴾
الآيات ، البقرة : يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ٢٦٩

الاسرى : ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ٣٩

لقمان : ولقد آتينا لقمان الحكمة ١٢

الزخرف : قال قد جئتمكم بالحكمة ٦٣

الجمعة : ويعلمهم الكتاب والحكمة ٢

١ - ل : ماجيلويه ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن معروف ، عن ابن مهزيار ، عن حكيم بن بهلول ، عن ابن همام ، عن ابن أذينة ، عن أبان ابن أبي عيش ، عن سليم بن قيس الهلالي قال : سمعت علياً عليه السلام يقول لأبي الطفيل

(١) و في الكنز المطبوع : و جاهد وافى طلب .

عامرين وائلة الكنانى^(١) : يا أبا الطفيل العلم علمان : علم لا يسع الناس إلا النظر فيه وهو صبغة الإسلام^(٢) ، وعلم يسع الناس ترك النظر فيه وهو قدرة الله عز وجل .
بيان : قال الفيروز آبادي : الصبغة بالكسر : الدين والملة ، و صبغة الله : فطرة الله ، أو التي أمر الله بها محمد ﷺ وهي الختافة انتهى .

أقول : المراد بالصبغة هنا الملة أو كل ما يصيب الإنسان بلون الإسلام من العقائد الحقّة ، والأعمال الحسنة ، والأحكام الشرعيّة . وقدرة الله تعالى لعل المراد بها هنا تقدير الأعمال ، وتعلّق قدرة الله بخلقها ، أى علم القضاء والقدر والجبر والاختيار ، فإنّه قد نهى عن التفكّر فيها .

وفي نهج البلاغة : أنّه قال أمير المؤمنين عليه السلام - وقد سئل عن القدر - فقال : طريق مظلم فلا تسلكوه ، و بحر عميق فلا تلجّوه ، و سرّ الله فلا تتكلفوه .

٢ - ل : أبي ، عن سعد ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : للعالم ثلاث علامات : العلم بالله وبما يحبّ و مايكره . الخبر .

بيان : العلم بالله يشمل العلم بوجوده تعالى وصفاته والمعاد ، بل جميع العقائد الضروريّة ، ويمكن إدخال بعضها فيما يحبّ .

٣ - ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن المعلّى ، عن محمد بن جمهور العمسي ، عن جعفر بن بشير البجلي ، عن أبي بحر ، عن شريح الهمداني ، عن أبي إسحاق السبيعي ، عن الحارث الأعور ، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ثلاث بهنّ يكمل المسلم : التفقه في الدين ، والتقدير في المعيشة ، والصبر على النوائب .

٤ - ب : ابن ظريف ، عن ابن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن عليّ عليه السلام قال : لا ينزق المرء من حقيقة الإيمان حتّى يكون فيه ثلاث خصال : الفقه في الدين ، والصبر على المصائب ، و حسن التقدير في المعاش .

(١) أورده العامة والخاصة في تراجمهم ، وذكروا أنه من أدرك النبي ثم اختص بمصاحبة علي عليه السلام وعمر بعد ذلك طويلا ولم يختلفوا في وثاقته وقبول حديثه .

(٢) في الخصال المطبوع : وهو صفة الإسلام .

بيان : التقدير في المعيشة : ترك الإسراف والتقتير ولزوم الوسط أى جعلها بقدر معلوم يوافق الشرع والعقل . والنواب : المصائب .

٥ - لى : ابن إدريس ، عن البرقي ، عن محمد بن عيسى ، عن الدهقان ، عن درست ، عن ابن عبد الحميد ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : دخل رسول الله ﷺ المسجد فإذا جماعة قد أطافوا برجل ، فقال : ما هذا ؟ فقيل : علامة ، قال : وما العلامة ؟ قالوا : أعلم الناس بأنساب العرب ووقائعها ، وأيام الجاهلية ، وبالأشعار والعريية ، فقال النبي ﷺ : ذاك علم لا يضر من جهله ، ولا ينفع من علمه .

مع : أبي ، عن سعد ، عن اليقطيني ، عن الدهقان مثله .
سر : من كتاب جعفر بن محمد بن سنان الدهقان ، عن عبيد الله ، عن درست ، عن عبد الحميد بن أبي العلاء ، عنه عليه السلام مثله .

غو : عن الكاظم عليه السلام مثله . وزاد في آخره : ثم قال عليه السلام : إنما العلم ثلاثة آية محكمة ^(١) ، أو فريضة عادلة ، أو سنة قائمة ، وما خلاهن هو فضل .

بيان : العلامة صيغة مبالغة أى كثير العلم ، والتاء للمبالغة . قوله ﷺ : وما العلامة ؟ أى ما حقيقة علمه الذى به اتصف بكونه علامة ؟ وهو أى نوع من أنواع العلامة ؟ والتنوع باعتبار أنواع صفة العلم ، والحاصل ما معنى العلامة الذى قلتم و أطلقتم عليه ؟ . إنما العلم أى العلم النافع ثلاثة : آية محكمة أى واضحة الدلالة ، أو غير منسوخة فإن المتشابه والمنسوخ لا ينتفع بهما كثيراً من حيث المعنى . وفريضة عادلة قال في النهاية : فريضة عادلة : أراد العدل في القسمة أى معدلة على السهام المذكورة في الكتاب والسنة من غير جور ، ويحتمل أن يريد أنها مستنبطة من الكتاب والسنة فتكون هذه الفريضة تعدل بما أخذ عنهما انتهى . والأظهر أن المراد مطلق الفرائض أى الواجبات أو ما علم وجوبه من القرآن والأول أظهر لمقابلة الآية المحكمة ، وصفها بالعدالة لأنها متوسطة بين الإفراط والتفريط وقيل المراد بها : ما اتفق عليه

(١) وفي نسخة : علم آية محكمة .

المسلمون ولا يخفى بعده . والمراد بالسنة المستحبات أو ما علم بالسنة وإن كان واجباً وعلى هذا فيمكن أن نخص الآية المحكمة بما يتعلق بالأصول أو غيرهما من الأحكام والمراد بالقائمة الباقية غير المنسوخة . وما خلاهن فهو فضل أى زائد باطل لا ينبغي أن يضع العمر في تحصيله .

٦- مع ، ل : أبي ، عن سعد ، عن الإصهاني ، عن المنقري ، عن سفيان بن عيينة ^(١) قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : وجدت علم الناس ^(٢) كلهم في أربع : أولها : أن تعرف ربك ، والثانية : أن تعرف ما صنع بك ، والثالثة : أن تعرف ما أراد منك ، والرابعة : أن تعرف ما يخرجك من دينك .
سن : الإصهاني مثله .

ما . جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن علي بن عاصم ، عن المنقري مثله .
ما : الغضائري ، عن علي بن محمد العلوي ، عن أحمد بن محمد بن الفضل الجوهري ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن القاشاني ، عن الإصهاني ، عن المنقري مثله .

٧- ل : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن البزنطي ، عن رجل من خزاعة ، عن الأسلمي ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تعلموا العربية فإنها كلام الله الذي يكلم به خلقه ، ونظفوا الماضين ، وبلغوا بالخواتيم .

تنوير : الماضغان : أصول اللحيين عند منبت الأضراس ، وتنظيفهما بالسواك و الخلال ، وقال الصدوق بعد ذكر هذا الخبر : قد روى أبو سعيد الآدمي ^(٣) هذا الحديث وقال في آخره : بلغوا بالخواتيم . أى اجعلوا الخواتيم في آخر الأصابع ، ولا تجعلوها في أطرافها ، فإنه يروى أنه من عمل قوم لوط . أقول : يمكن أن يكون بالعين المهملة أى بلغوا أصابعكم في الخواتيم من البلع ، وفي أكثر النسخ بالعين المعجمة أى أبلغوها

(١) وفي نسخة : وجدت علوم الناس كلها في أربع .

(٢) هو سهل بن زياد الرازي ، ضعفه النجاشي في الحديث وقال : غير معتمد فيه وكان أحمد بن محمد ابن عيسى يشهد عليه بالغلو والكذب وأخرجه من قم إلى الري . واختلف كلام الشيخ في توثيقه وتضعيفه .
(٣) بضم العين : كان من رجال العامة وربما ذكره بعضهم كابن حجر ورماء بالتدليس والاختلاط

مات سنة ١٩٨ .

آخر الأصابع ، بأن تكون الباء زائدة ، وظاهر الصدوق أنه قرأ الأول بالمعجمة والثاني بالمهملية .

٨ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عثمان بن نصير الحافظ ، عن يحيى بن عمرو التنوخي ، عن أحمد بن سليمان ، عن محمد بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي عليه السلام عن جابر بن عبد الله قال : قال النبي ﷺ : ما عبد الله عز وجل بشيء أفضل من فقه في دين . أو قال : في دينه . قال أحمد : فذكرته لمالك بن أنس فقيه أهل دار الهجرة فعرفه وأثبتته لي عن جعفر بن محمد عليه السلام .

٩ - ع : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة و محمد بن مسلم وبريد قالوا : قال رجل ^(١) لأبي عبد الله عليه السلام : إن لي ابناً قد أحب أن يسألك عن حلال وحرام لا يسألك عما لا يعنيه ، قال : فقال : وهل يسأل الناس عن شيء أفضل من الحلال والحرام ؟

سن : محمد بن عبد الحميد ، عن يونس بن يعقوب ، عن أبيه قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن لي ابناً وذكر مثله .
بيان : عما لا يعنيه أي لا يهتم ولا يحتاج إليه .

١٠ - ير : ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن عميرة ، عن الثمالي ، عن علي بن الحسين أو أبي جعفر عليه السلام قال : متفقته في الدين أشد على الشيطان من عبادة ألف عابد .

١١ - سن : أبي ، عن الحسن بن سيف ، عن أخيه علي ، عن سليمان بن عمر ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : لا يسكنكم عبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه خصال ثلاث : التفقه في الدين وحسن التقدير في المعيشة ، والصبر على الرزايا .

بيان : الرزايا : جمع الرزية بالهمز وهي المصيبة .

١٢ - سن : بعض أصحابنا ، عن ابن أسباط ، عن إسحاق بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ليت السياط على رؤوس أصحابي حتى يتفقهوا في الحلال والحرام .

(١) الظاهر أنه يعقوب بن قيس البجلي الدهني ، أبو خالد ، والد يونس بن يعقوب الاتي في الحديث التالي .

١٣ - سن : محمد بن عبد الحميد ، عن عمه عبد السلام بن سالم ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حديث في حلال وحرام تأخذه من صادق خير من الدنيا وما فيها من ذهب أوفضة .

١٤ - سن : بعض أصحابنا ، عن ابن أسباط ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : تفقهوا في الحلال والحرام وإلا فأنتم أعراب .

بيان : أى فأنتم في الجهل بالأحكام الشرعية كالأعراب الذين قال الله فيهم : الأعراب أشد كفراً ونفاقاً ^(١) الآية . والأعراب : سكان البادية لا واحدله ويجمع على أعراب .

١٥ - سن : أبي ، عن عثمان بن عيسى : عن علي بن حماد ، عن رجل سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يشغلك طلب دنياك عن طلب دينك فإن طالب الدنيا ربما أدرك وربما فاتته فهلك بما فاتته منها .

بيان : أى هلك لترك طلب الدين بسبب طلب أمر من الدنيا لم يدركه أيضاً فيكون قد خسر الدارين .

١٦ - سن : أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن العلاء ، عن محمد ، قال : قال أبو عبد الله و أبو جعفر عليهما السلام : لو أتيت بشاب من شباب الشيعة لا يتفقه لأدبته ، قال : وكان أبو جعفر عليه السلام يقول : تفقهوا وإلا فأنتم أعراب .

١٧ - سن : في حديث آخر لابن أبي عمير رفعه قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لو أتيت بشاب من شباب الشيعة لا يتفقه في الدين لأوجعته .

١٨ - سن : في وصية المفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : تفقهوا في دين الله ولا تكونوا أعراباً فإن من لم يتفقه في دين الله لم ينظر الله إليه يوم القيامة ولم يترك له عملاً .

بيان : عدم النظر كناية عن السخط والغضب فإن من يغضب على أحد أشد الغضب لا ينظر إليه . والتزكية : المدح أى لا يقبل أعماله .

١٩ - سن : عثمان بن عيسى ، عن علي بن أبي حمزة ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : تفقهوا في الدين فإنه من لم يتفقه منكم فهو أعرابي ، إن الله عز وجل يقول في كتابه : ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون .
شي : عن أبي بصير عنه عليه السلام مثله .

٢٠ - سن : علي بن حسان ، عمن ذكره ، عن داود بن فرق ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث هن من علامات المؤمن : علمه بالله ، ومن يحب ، ومن يفيض .

٢١ - سن : أبي مرسل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أفضل العبادة العلم بالله .

٢٢ - شي : عن أبي بصير قال : سألت عن قول الله : ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . قال : هي طاعة الله ومعرفة الإمام^(١) .

٢٣ - شي : عن أبي بصير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام : ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . قال : المعرفة .

٢٤ - شي : عن أبي بصير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . قال : معرفة الإمام ، واجتناب الكبائر التي أوجب الله عليها النار .

٢٥ - شي : عن سليمان بن خالد ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله : ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . فقال : إن الحكمة المعرفة والتفقه في الدين ، فمن فقه منكم فهو حكيم ، وما أحد يموت من المؤمنين أحب إلى إبليس من فقيه .

بيان : قيل : الحكمة تحقيق العلم وإتقان العمل . وقيل : ما يمنع من الجهل . وقيل : هي الإصابة في القول . وقيل : هي طاعة الله ، وقيل : هي الفقه في الدين . وقال ابن دريد : كل ما يؤدي إلى مكرمة ، أو يمنع من قبيح . وقيل : ما يتضمن صلاح النشأتين . والتفاسير متقاربة ، والظاهر من الأخبار أنها العلوم الحقّة النافعة مع العمل بمقتضاها وقد يطلق على العلوم الفاعضة من جنبه تعالى على العبد بعد العمل بما يعلم .

٢٦ - مص : قال الصادق عليه السلام : الحكمة ضياء المعرفة ، وميراث التقوى ، ونمرة

(١) الظاهر أن المروي عنه هو أبو جعفر عليه السلام بقرينة ما يأتي بعده كما أن الظاهر اتحاد الروايات الثلاثة المروية عن أبي بصير .

الصدق ، وما أنعم الله على عبد من عباده نعمةً أنعم وأعظم وأرفع وأجزل وأبهى من الحكمة قال الله عز وجل : يوتي الحكمة من يشاء ، ومن يوت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولوا الألباب . أى لا يعلم ما أودعت وهيئات في الحكمة إلا من استخلصته لنفسه وخصّصته بها ، والحكمة هي الثبات ، وصفة الحكيم الثبات عند أوائل الأمور والوقوف عند عواقبها ، وهو هادي خلق الله إلى الله تعالى . قال رسول الله ﷺ لعليّ عليه السلام : لأن يهدي الله على يدك عبداً من عباد الله خير لك مما طلعت عليه الشمس من مشارقها إلى مغاربها .

بيان : ضياء المعرفة الإضافة إماميانية أولامية ، وعلى الأخير فالمراد النور الحاصل في القلب بسبب المعرفة ، أو العلوم الفائضة بعدها . والثبات عند أوائل الأمور : عدم التزلزل من الفتن الحادثة عند الشروع في عمل من أعمال الخير ، وكذا الوقوف عند عواقبها وأواخرها وما يترتب عليها من المفساد الدنيوية .

٢٧ - غو : عن معمر ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيّب ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين .
نوادير الراوندی : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ، عن النبي صلى الله عليه وآله مثله .

٢٨ - و بهذا الإسناد قال : قال رسول الله ﷺ : من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه .

٢٩ - سر : في جامع البرنطي ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام ، قال : قال عليّ عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : نعم الرجل الفقيه في الدين إن أحتجج إليه نفع ، وإن لم يحتجج إليه نفع نفسه .

٣٠ - غو : قال رسول الله ﷺ : لكل شيء عماد ، وعماد هذا الدين الفقه .

٣١ - وقال عليه السلام : الفقهاء أئمة الرسول .

٣٢ - وقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه ولده محمد : تفقه في الدين ، فإن الفقهاء ورثة الأنبياء .

٣٣ - ج١ : ابن قولويه ، عن الكليني ، عن الحسين بن محمد ، عن المعلى ^(١) عن الوشاء ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين .

٣٤ - م : عن أبي محمد العسكري عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أنعم الله عز وجل على عبد بعد الإيمان بالله أفضل من العلم بكتاب الله ومعرفة تأويله ، ومن جعل الله له من ذلك حظاً ثم ظن أن أحداً لم يفعل به ما فعل به وقد فضل عليه فقد حقّر نعم الله عليه .

٣٥ - وقال رسول الله ﷺ في قوله تعالى : يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ^(٢) قال رسول الله ﷺ : فضل الله عز وجل القرآن ، والعلم بتأويله ، ورحمته ، وتوفيقه لموالاته محمد وآله الطاهرين ، ومعاداة أعدائهم ، ثم قال ﷺ : وكيف لا يكون ذلك خيراً مما يجمعون ، وهو من الجنة ونعيمها ، فإنه يكتسب بها رضوان الله الذي هو أفضل من الجنة ، ويستحق الكون بحضرة محمد وآله الطيبين الذي هو أفضل من الجنة ، إن محمد وآل محمد الطيبين أشرف زينة الجنان ، ثم قال ﷺ : يرفع الله بهذا القرآن والعلم بتأويله وبموالاتنا أهل البيت والتبري من أعدائنا أقواماً فيجعلهم في الخيرية أئمة في الخير ، تقتص آثارهم ، وترمق أعمالهم ، ويقتدى بفعالهم ، وترغب الملائكة في خلقتهم ، وتمسحهم بأجنحتهم في صلاتهم ، ويستغفر لهم كل رطب ويابس حتى حيتان البحر وهوامه ، وسباع البر وأنعامه ، والسماء ونجومها ،

٣٦ - ضه : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أفضل العباداة الفقه ، وأفضل الدين الورع .

٣٧ - سر : من كتاب جعفر بن محمد بن سنان الدهقاني ، عن عبيد الله ^(٣) ، عن

(١) الظاهر بقرينة روايته عن الوشاء هو المعلى بن محمد أبو الحسن البصري الذي قال في حقه النجاشي : مضطرب الحديث والمذهب .

(٢) يونس : ٥٨

(٣) الظاهر أنه عبيد الله بن عبد الله الدهقان الواسطي ضعفه النجاشي في ص ١٦٠ وقال : له كتاب . وضعفه أيضاً العلامة في القسم الثاني من الخلاصة .

درست ، عن عبد الحميد بن أبي العلاء ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من انهمك في طلب النحو سلب الخشوع .

بيان : الظاهر أن المراد علم النحو ، ولا ينافي تجدّد هذا العلم والإسم لعلمه ﷺ بما سيّجّد ، ويحتمل أن يكون المراد التوجّه إلى القواعد النحويّة في حال الدعاء ، والنحو في اللغة : الطريق والجهة والقصد . وشيء منها لا يناسب المقام إلا بتكلّف تام^(١) .

٣٨ - شي : عن يونس بن عبد الرحمن أن داود قال : كنّا عنده فارتعدت السماء فقال هو : سبحان من يسبّح الرعد بحمده والملائكة من خيفته . فقال له أبو بصير : جعلت فداك إن للرعد كلاماً ؟ فقال : يا أبا محمد سل عما يعنيك ودع ما لا يعنيك .

٣٩ - نوادر الراوندي : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن من البيان لسحراً ، ومن العلم جهلاً ، ومن الشعر حكماً ، و من القول عدلاً .

٤٠ - الدرّة الباهرة : عن الكاظم عليه السلام قال : من تكلف ما ليس من علمه ضيع عمله وخاب أمّله .

٤١ - وقال الجواد عليه السلام : التفقّه لمن لكلّ غال وسلّم إلى كلّ عال .

٤٢ - الجواهر للكراجكي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : العلوم أربعة : الفقه للأديان ، والطب للأبدان ، والنحو لللسان ، والنجوم لمعرفة الأزمان .

٤٣ - دعوات الراوندي : قال الحسن بن علي عليه السلام : عجب لمن يتفكّر في مأكوله كيف لا يتفكّر في معقوله ! فيجنّب بطنه ما يؤذيه ويودع صدره ما يرديه .

٤٤ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : العلم علمان : مطبوع ومسموع ، ولا ينفع المسموع إذا لم يكن المطبوع .

٤٥ - وقال عليه السلام - وقد سئل عن القدر - : طريق مظلم فلا تسلكوه ، وبحر عميق فلا تلجّوه ، وسرّ الله فلا تتكلّفوه .

(٢) الظاهر أن المراد بالنحو هو الطريق لوصف الخبر والمراد به الاشتغال بالعلم عن العمل . ط

بيان : لعل المراد بالمطبوع ما استنبط بفهمه وفكره الصائب في الاصول و
الفروع من الأدلة العقلية والنقلية ، وربما يخص المطبوع بالأصول ، والمسموع
بالفروع .

٤٦ - نهج : قال عليه السلام : الناس أعداء ما جهلوا .

٤٧ - وقال عليه السلام : لا تكونوا كجفأة الجاهلية ، لافي الدين تتفقهمون ، ولا
عن الله تعقلون كقيض بيض في أداح يكون كسرهما وزراً ويخرج حضانها شراً .

بيان : القيص : قشر البيض ، والأداحي جمع الأدحية ، وهي مبيض النعام في
الرمل ، وحضن الطائر يبيضه حضناً وحضناً : ضمّه إلى نفسه تحت جناحه للتفريخ .
وقيل : الغرض التشبيه ببيض أفاعي وجدت في عش حيوان لا يمكن كسرهما لاحتمال
كونها من حيوان محلّل ، وإن تركت تخرج منها أفاعي فكذا هؤلاء إن تركوا صاروا
شياطين يضلّون الناس ، ولا يمكن قتلهم لظاهر الإسلام . وسيأتي تمام الكلام وشرحه
في كتاب الفتن .

٤٨ - نهج : في وصيته للمحسن عليه السلام : خض الغمرات إلى الحق حيث كان
وتفقه في الدين . إلى قوله عليه السلام : وتفهم وصيتي ، ولا تذهبن صفحاً ، فإن خير القول
ما نفع ، واعلم أنه لا خير في علم لا ينفع ، ولا ينتفع بعلم لا يحقّ تعلمه . إلى قوله عليه السلام :
وأن أبتدئك بتعليم كتاب الله عز وجل وتأويله ، وشرائع الإسلام وأحكامه ، وحلاله و
حرامه ، لا أجاوز ذلك بك إلى غيره .

٤٩ - كنز الكراجكي : قال رسول الله ﷺ : خمس لا يجتمعن إلا في مؤمن
حقاً يوجب الله له بهن الجنة : النور في القلب ، والفقه في الإسلام ، والورع في الدين ،
والمودة في الناس ، وحسن السميت في الوجه .

٥٠ - وقال عليه السلام : العلم أكثر من أن يحصى فخذ من كل شيء أحسنه .

٥١ - ومنه قال لقمان لابنه : يا بني تعلم الحكمة تشرف ، فإن الحكمة تدلّ
على الدين ، وتشرف العبد على الحرّ ، وترفع المسكين على الغني ، وتقدّم الصغير على
الكبير : وتجلس المسكين مجالس الملوك ، وتزيد الشريف شرفاً ، والسيد سودداً ، و

الغني مجداً ، وكيف يظن ابن آدم أن يتهيأ له أمر دينه ومعيشته بغير حكمة ولن يهيئ الله عز وجل أمر الدنيا والآخرة إلا بالحكمة ؛ ومثل الحكمة بغير طاعة مثل الجسد بلا نفس ، أو مثل الصعيد بلا ماء ، ولا صلاح للجسد بغير نفس ، ولا للصعيد بغير ماء ، ولا للحكمة بغير طاعة .

٥٢ - ومنه ، عن النبي ﷺ العلم علمان : علم الأديان وعلم الأبدان .

٥٣ - وقال ﷺ من يرد الله به خيراً يققه في الدين .

٥٤ - عدة : قال العالم ﷺ : أولى العلم بك ما لا يصلح لك العمل إلا به ، وأوجب العلم عليك ما أنت مسؤول عن العمل به ، وألزم العلم لك ما دلتك على صلاح قلبك وأظهر لك فساد ، وأحمد العلم عاقبة ما زاد في عملك العاجل .

٥٥ - منية المرید : قال الصادق ﷺ : ما من أحد يموت من المؤمنين أحب إلى إبليس من موت فقيه .

٥٦ - وعنه ﷺ : إدامات المؤمن الفقيه ثلثة (١) في الإسلام ثلثة لا يسدّها شيء .

٥٧ - وفي التوراة : عظم الحكمة فإني لا أجعل الحكمة في قلب أحد إلا وأردت أن أغفر له ، فتعلمها ثم اعمل بها ، ثم ابذلها كي تنال بذلك كرامتي في الدنيا والآخرة .

٥٨ - عن ابن عباس مرفوعاً في قوله تعالى : يؤتي الحكمة من يشاء . قال : الحكمة : القرآن .

٥٩ - وروى بشير الدهان (٢) قال : قال أبو عبد الله ﷺ : لا خير فيمن لا يتفقّه من أصحابنا ، يا بشير إن الرجل منكم إذا لم يستغن بفقّه احتاج إليهم ، فإذا احتاج إليهم أدخلوه في باب ضلالتهم وهو لا يعلم .

٦٠ - وروي عنه ﷺ أنه قال له رجل : جعلت فداك رجل عرف هذا الأمر

(١) أي أحدث في الإسلام خلا لا يسدّها شيء .

(٢) الكوفي ، عده الشيخ في رجاله من أصحاب الكاظم عليه السلام وقال : روى عن أبي عبد الله عليه السلام .

لزم بيته ولم يتعرف إلى أحد من إخوانه ، قال : فقال : كيف يتفقه هذا في دينه ؟
٦١ - وعنه عليه السلام : لا يسع الناس حتى يسألوا ويتفقهوا ويعرفوا إمامهم ويسمعهم
أن يأخذوا بما يقول وإن كان تقيّة .

٦٢ - كتاب الحسين بن عثمان ، عن غير واحد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يصلح
المرء إلا على ثلاث خصال : التفقه في الدين ، وحسن التقدير في المعيشة ، والصبر على
النأبة .

باب ٧

﴿آداب طلب العلم واحكامه﴾

الايات ، المائدة : يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم
وإن تسئلوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها والله غفورٌ حلِيمٌ . قد سألها
قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ١٠٤ ، ١٠٥

طه : ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علماً ١١٤ .

١ - ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن جعفر بن محمد بن عبيد الله ، عن القدّاح ،
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أربعة لا يشبعن من أربعة : الأرض من المطر ، والعين من النظر ،
والأنثى من الذكر ، والعالم من العلم .

سنن : أبي رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام مثله

ن ، ل : في سؤالات الشامي عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله إلا بترك التعريف في

الجميع .

٢ - شى : عن أحمد بن محمد قال : كتب إلى أبو الحسن الرضا عليه السلام وكتب في
آخره : أولم تنهوا عن كثرة المسائل ؟ فأبيتم أن تنتهوا ، إياكم وذاك ، فإنما هلك من
كان قبلكم بكثرة سؤالهم فقال الله : يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء « إلى قوله » :
كافرين .

٣ - ن : ابن المغيرة ، بإسناده ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا سهر ^(١) إلا في ثلاث : متهم بالقرآن ، أو في طلب العلم ، أو عروس تهدي إلى زوجها .

نوادير الراوندي : بإسناده عن الكاظم ، عن آبائه عليهم السلام عن النبي ﷺ مثله . بيان : التهجّد : مجانبة الهجود وهو النوم ، وقد يطلق على الصلاة بالليل ، و على الأول المراد إمّا قراءة القرآن في الصلاة أو الأعم .

٤ - ب : هارون ، عن ابن صدقة ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : لا بأس بالسهر في طلب العلم .

بيان : في بعض النسخ : بالتهيم . وهو التحير ، ومشية حسنة . ولعل المراد التحير في البلاد أى المسافرة أو الإسراع في المشى ، والنسخة الأولى أظهر .

٥ - ختص : قال الباقر عليه السلام : إذا جلست إلى عالم فكن على أن تسمع أحرص منك على أن تقول ، و تعلم حسن الاستماع كما تتعلم حسن القول ، ولا تقطع على أحد حديثه .

٦ - نوادر الراوندي : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من تعلم في شبابه كان بمنزلة الرسم في الحجر ، ومن تعلم وهو كبير كان بمنزلة الكتاب على وجه الماء ^(٢) .

٧ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام - لسائل سأله عن معضلة ^(٣) - : سل تفقها ، ولا تسأل تعنتاً ^(٤) فإن الجاهل المتعلم شبيه بالعالم ، وإن العالم المتعسف ^(٥) شبيه بالجاهل .

٨ - و قال عليه السلام في ذم قوم : سائلهم متعنت ومجيبهم متكلف .

(١) يفتح السين والهاء المبهتين : عدم النوم في الليل .

(٢) وفي نسخة : في وجه الماء .

(٣) أى السألة المغلفة المشككة .

(٤) تعنت الرجل وعليه في السؤال . سأله على جهة التلبيس .

(٥) تعسف في القول : أخذه على غير هداية ، حبله على معنى لا تكون دلالة عليه ظاهرة .

٩ - وقال عليه السلام : إذا ازدحم الجواب خفي الثواب .

بيان : لعل فيه دلالة على المنع عن سؤال مسألة واحدة عن جماعة كثيرة .

١٠ - نهج : قال عليه السلام : يا كميل مرأهلك أن يروحوا ^(١) في كسب المكارم ، و يدلجوا ^(٢) في حاجة من هوائهم .

١١ - وقال عليه السلام : لا تسأل عما لم يكن ففي الذي قد كان لك شغل .

١٢ - وقال عليه السلام في وصيته للحسن عليه السلام : إنما قلب الحدث ^(٣) كالأرض الخالية ما ألقى فيها من شيء قبلته ، فبادرتك بالأدب قبل أن يقسو قلبك ، و يشتغل لبك إلى قوله عليه السلام : واعلم يا بني أن أحب ما أنت آخذ به من وصيتي تقوى الله ، والاقتصار على ما افترضه الله عليك ، والأخذ بما مضى عليه الأولون من آباءك ، والصالحون من أهل بيتك ، فإنهم لم يدعوا أن نظروا لأنفسهم كما أنت ناظر ، وفكروا كما أنت مفكر ، ثم ردّهم آخر ذلك إلى الأخذ بما عرفوا ، والإمسك عما لم يكلّفوا ، فإن أبت نفسك أن تقبل ذلك دون أن تعلم كما علموا فليكن طلبك ذلك بتفهم ، وتعلم ، لا بتورط الشبهات ، وعلو الخصومات ، وابدأ قبل نظرك في ذلك بالاستعانة عليه بهك ، والرغبة إليه في توفيقك ، وترك كل شائبة أولجتك ^(٤) في شبهة ، أو أسلمتك إلى ضلالة فإنها أيقنت أن صفاء قلبك فخشع ، وتم رأيك واجتمع ، وكان همك في ذلك همّاً واحداً فانظر فيما فسرت لك ، وإن أنت لم يجتمع لك ما تحب من نفسك ، وفراغ نظرك و فكرك فاعلم أنك إنما تخبط العشواء ^(٥) أو تتورط الظلماء ^(٦) ، وليس طالب الدين من خبط ولا خلط ، والإمسك عن ذلك أمثل . إلى قوله عليه السلام : فإن أشكل عليك شيء

(١) يمكن أن يكون من راح يروح أي جاء ، أو رومح من باب التفعيل ، أو ذهب في الرواح أي العشي ، أو من راح يراح . أي أسرع فرحاً .

(٢) أدلج إدلاجاً : سار في الليل كله أو في آخره .

(٣) أي الشاب . (٤) أي ادخلتك .

(٥) العشواء : الناقة الضيقة البصر والتي لا تبصر في الليل وتطأ كل شيء ، والمعنى : أنك تتصرف في الأمور على غير بصيرة وهو مثل للتهافت في الشيء ، وللهي يركب رأسه ولا يهتم لما قبلته .

(٦) أي تقع في ورطة لا يسهل التخلص منها . والورطة بفتح الواو وسكون الراء : الهوة الغامضة والهلكة .

من ذلك فاحمله على جهالتك به فإنك أول ما خلقت خلقت جاهلاً ثم علمت وما أكثر ما تجهل من الأمر، ويتحير فيه رأيك، ويضل فيه بصرك ثم تبصره بعد ذلك، فاعتصم بالذي خلقك ورزقك وسواك، وليكن له تعبدك، وإليه رغبتك، ومنه شفقتك إلى قوله ﷺ: فإذا أنت هديت لقصدك فكن أخشع ما تكون لربك.

١٣ - كنز الكراجكي: قال أمير المؤمنين عليه السلام: العلم من الصغر كالنقش في الحجر.

١٤ - وقال رسول الله ﷺ: التودد إلى الناس نصف العقل، وحسن السؤال

نصف العلم، والتقدير في النفقة نصف العيش.

١٥ - عدة: عن النبي ﷺ قال: أوحى الله إلى بعض أنبيائه قل: للذين يتفقهون

لغير الدين، ويتعلمون لغير العمل، ويطلبون الدنيا لغير الآخرة، يلبسون للناس مسوكاً^(١) الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب، ألسنتهم أحلى من العسل وأعمالهم أمر من الصبر: إياي يخادعون؟ وبني يستهزؤون؟ لا تبحن لهم فتنة تذر الحكيم حيراناً.

١٦ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح، عن حميد بن شعيب، عن جابر الجعفي قال:

سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: يا أيها الناس اتقوا الله ولا تكثرُوا السؤال، إنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم أنبياءهم، وقد قال الله عز وجل: يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء إن تبدلكن تسؤلكن. واسألوا عما افترض الله عليكم، والله إن الرجل يأتيني ويسألني فأخبره فيكفر، ولولم يسألني ماضره، وقال الله: وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكنم. إلى قوله: قد سألتها قوم من قبلكم فأصبحوا بها كافرين.

١٧ - أقول: وجدت بخط شيخنا البهائي قدس الله روحه ما هذا لفظه: قال

الشيخ شمس الدين محمد بن مكي: نقلت من خط الشيخ أحمد الفراهاني رحمه الله، عن عنوان البصري. وكان شيخاً كبيراً قد أتى عليه أربع وتسعون سنة - قال: كنت أختلف إلى مالك بن أنس سنين، فلما قدم جعفر الصادق عليه السلام المدينة اختلفت إليه، وأحببت أن آخذ عنه كما أخذت عن مالك، فقال لي يوماً: إني رجل مطلوب ومع ذلك لي أورد في كل ساعة من آناء الليل والنهار، فلا تشغلني عن وردي، وخذ عن مالك، واختلف

إليه كما كنت تختلف إليه ؛ فاغتممت من ذلك ، وخرجت من عنده وقلت في نفسي : لو تفرّس في خيراً لما زجرني عن الاختلاف إليه و الأخذ عنه ، فدخلت مسجد الرسول ﷺ وسلمت عليه ، ثم رجعت من الغد إلى الروضة وصليت فيها ركعتين ، و قلت : أسألك يا الله يا الله أن تعطف عليّ قلب جعفر وترزقني من علمه ما أهتدي به إلى صراطك المستقيم ، ورجعت إلى داري مغتماً ولم أختلف إلى مالك بن أنس لما أشرب قلبي من حب جعفر ، فما خرجت من داري إلا إلى الصلاة المكتوبة حتى عيل صبري ،^(١) فلما ضاق صدري تنعلت وترددت وقصدت جعفرأ وكان بعد ما صليت العصر ، فلما حضرت باب داره استأذنت عليه فخرج خادم له فقال : ما حاجتك ؟ فقلت : السلام على الشريف فقال : هو قائم في مصلاه ، فجلست بحذاء بابه فمالبت لايسيراً إذ خرج خادم فقال : ادخل على بركة الله ، فدخلت وسلمت عليه ، فردّ السلام وقال : اجلس غفر الله لك ، فجلست فأطرق ملياً ، ثم رفع رأسه ، و قال : أبو من ؟ قلت أبو عبد الله ؛ قال : ثبت الله كنيته ورفقك ، يا أبا عبد الله ما مسألتك ؟ فقلت في نفسي : لو لم يكن لي من زيارته والتسليم غير هذا الدعاء لكان كثيراً ، ثم رفع رأسه ، ثم قال : ما مسألتك ؟ فقلت : سألت الله أن يعطف قلبك عليّ ويرزقني من علمك ، وأرجو أن الله تعالى أجابني في الشريف ما سألته ، فقال : يا أبا عبد الله ليس العلم بالتعلم ، إنما هو نور يقع في قلب من يريد الله تبارك وتعالى أن يهديه ، فإن أردت العلم فاطلب أولاً في نفسك حقيقة العبودية ، واطلب العلم باستعماله ، واستفهم الله يفهمك . قلت : يا شريف فقال : قل يا أبا عبد الله ، قلت : يا أبا عبد الله ما حقيقة العبودية ؟ قال : ثلاثة أشياء : أن لا يرى العبد لنفسه فيما خوّله الله ملكاً ، لأن العبد لا يكون لهم ملك يرون المال مال الله يضعونه حيث أمرهم الله به ، ولا يدبر العبد لنفسه تدبيراً ، و جملة اشتغاله فيما أمره تعالى به ونهاه عنه ، فإذا لم ير العبد لنفسه فيما خوّله الله تعالى ملكاً هان عليه الإنفاق فيما أمره الله تعالى أن ينفق فيه ، وإذا فوّض العبد تدبير نفسه على مدبره هان عليه مصائب الدنيا ، وإذا اشتغل العبد بما أمره الله تعالى ونهاه لا يفرّغ منهما إلى المراء و المباحاة مع الناس ، فإذا أكرم الله العبد بهذه الثلاثة هان

(١) في اللغة : عيل صبرى أى قلب .

عليه الدنيا ، وإبليس ، والخلق ، ولا يطلب الدنيا تكافراً أو تفاخراً ، ولا يطلب ما عند الناس عزاً أو علواً ، ولا يدع أيامه باطلاً ، فهذا أول درجة التقى ، قال الله تبارك وتعالى : تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين . قلت : يا أبا عبد الله أوصني ، قال : أوصيك بتسعة أشياء فإنها وصيتي لمريدي الطريق إلى الله تعالى ، والله أسأل أن يوفقك لاستعماله ، ثلاثة منها في رياضة النفس ،^(١) وثلاثة منها في الحلم ، وثلاثة منها في العلم ، فاحفظها وإياك والتهاون بها ، قال عنوان : ففرغت قلبي له .

فقال : أمّا اللواتي في الرياضة : فأياك أن تأكل ما لا تشتهيهِ فإنّه يورث الحماسة والبله ، ولا تأكل إلا عند الجوع ، وإذا أكلت فكل حلالاً وسم الله ، واذكر حديث الرسول ﷺ : ماملأ آدمي وعاء شراً من بطنه فإن كان ولا بد فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه .

وأمّا اللواتي في الحلم : فمن قال لك : إن قلت واحدة سمعت عشرأ فقل : إن قلت عشرأ لم تسمع واحدة ، ومن شتمك فقل له : إن كنت صادقاً فيما تقول فأسأل الله أن يغفر لي ، وإن كنت كاذباً فيما تقول فالله أسأل أن يغفر لك ، ومن وعدك بالخنى^(٢) فعده بالنصيحة والرءاء .

وأمّا اللواتي في العلم : فاسأل العلماء ما جهلت ، وإياك أن تسألهم تعذتاً و تجربة وإياك أن تعمل برأيك شيئاً ، وخذ بالاحتياط في جميع ما تجد إليه سبيلاً ، و اهرب من الفتيا هربك من الأسد ، ولا تجعل رقبتك للناس جسراً . قم عني يا أبا عبد الله فقد نصحت لك ولا تنفسد علي ورددي ، فإنني امرئ ضنين بنفسي ، والسلام على من اتبع الهدى .

١٨ - منية المرید : عن النبي ﷺ : أن موسى ﷺ لقي الخضر عليه السلام فقال : أوصني ، فقال الخضر : يا طالب العلم إن القائل أقلّ ملالة من المستمع ، فلا تملّ

(١) الرياضة : تهذيب الاخلاق النفسية .

(٢) الخنى : الفحش في الكلام .

جلساءك إذا حدثتهم ، واعلم أن قلبك وعاءٌ فانظر ماذا تحشوه وعاءك ؟ واعرف الدنيا وانبذها ورائك ، فإنها ليست لك بدار ، ولا لك فيها محل قرار ، وإنها جعلت بُلغةً للعباد ليتزودوا منها للمعاد ، يا موسى وطئن نفسك^(١) على الصبر تلقى الحلم ، واشعر قلبك بالتقوى تنل العلم ، ورض نفسك على الصبر تخلص من الأثم . يا موسى تفرغ للعلم إن كنت تريد فإِنما العلم لمن تفرغ له ، ولا تكون مكثراً^(٢) بالمنطق مهذاراً^(٣) إن كثرة المنطق تشين العلماء ، وتبدي مساوي السخفاء ، ولكن عليك بذى اقتصاد فإن ذلك من التوفيق والساد ، وأعرض عن الجهال ، واحلم عن السفهاء فإن ذلك فضل العلماء وزين العلماء ، وإذا شتمك الجاهل فاسكت عنه سلماً ، وجانبه حزماً فإن ما بقي من جهله عليك وشتمه إياك أكثر . يا ابن عمران لا تفتحن باباً لا تدري ما غلقه ، ولا تغلقن باباً لا تدري ما فتحه ، يا ابن عمران من لا ينتهي من الدنيا نهمة ولا تنقضي فيها رغبته كيف يكون عابداً ؟ ومن يحقر حاله ويتهم الله بما قضى له كيف يكون زاهداً ؟ يا موسى تعلم ما تعلم لتعمل به ولا تعلم لتحدث به فيكون عليك بوره ، ويكون على غيرك نوره .

بيان : قال في الفائق : البور بالضم جمع بوار^(٤) وبالفتح المصدر ، وقد يكون المصدر بالضم أيضاً .

١٩ - مع ، ج ، ع : الدقاق ، عن الأسدي ، عن صالح بن أبي حماد ، عن أحمد ابن هلال ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالمؤمن الأنصاري ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن قوماً يروون أن رسول الله ﷺ قال : اختلاف أمتي رحمةٌ فقال : صدقوا . فقلت : إن كان اختلافهم رحمةً فاجتماعهم عذاب ؟ قال : ليس حيث تذهب وذهبوا ، إنما أراد قول الله عز وجل : فلولاً نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم

(١) أي هيا نفسك واحملها على الصبر .

(٢) المكثار : كثير الكلام .

(٣) رجل مهذار هاذر أي يغلط في منطقه ويتكلم بما لا ينبغي .

(٤) وهو الهلاك والكساد .

إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون . فأمرهم أن ينفردوا إلى رسول الله ﷺ و يختلفوا إليه ، فيتعلموا ثم يرجعوا إلى قومهم فيعلموهم ، إنما أراد اختلافهم من البلدان اختلافاً في دين الله ، إنما الدين واحد .

إلى هنا تم الجزء الأول من بحار الأنوار من هذه الطبعة المزدانة بتعليق نفيسة قيمة وفوائد جمة ثمينة ؛ ويتضمن كتاب العقل و العلم و الجهل في خمسة أبواب المشتملة على ١٢٥ حديثاً ؛ وسبعة أبواب من كتاب العلم المشتملة على ٢٧٠ حديثاً . و يتلوه الجزء الثاني و يبدء من ثامن أبواب كتاب العلم «باب ثواب الهداية والتعليم» والله الموفق للخير والرشاد . شعبان المعظم

الموضوع	الصفحة
خطبة الكتاب	١
مقدمة المؤلف	٢
مصادر الكتاب	٦
توثيق المصادر	٢٦
رموز الكتاب	٤٦
تلخيص الأسانيد	٤٨
المفردات المشتركة	٥٧
بعض المطالب المذكورة في مفتتح المصادر	٦٢
فهرست الكتب	٧٩
« كتاب العقل والعلم والجهل »	
باب ١ فضل العقل وذم الجهل ؛ وفيه ٥٣ حديثاً .	٨١
باب ٢ حقيقة العقل وكيفيته وبده خلقه ؛ وفيه ١٤ حديثاً .	٩٦
بيان ماهية العقل .	٩٩
باب ٣ احتجاج الله تعالى على الناس بالعقل وأنه يحاسبهم	
على قدر عقولهم ؛ وفيه خمسة أحاديث .	١٠٥
باب ٤ علامات العقل وجنوده ؛ وفيه ٥٢ حديثاً .	١٠٦
باب ٥ النوادر ؛ وفيه حديثان .	١٦١
« كتاب العلم »	
باب ١ فرض العلم ، ووجوب طلبه ، والحث عليه ، ونواب العالم	
والمتعلم ؛ وفيه ١١٢ حديثاً .	١٦٢
باب ٢ أصناف الناس في العلم وفضل حب العلماء ؛ وفيه ٢٠ حديثاً	١٨٦
باب ٣ سؤال العالم وتذاكره وإتيان بابه ؛ وفيه سبعة أحاديث .	١٩٦

الموضوع	الصفحة
باب ٤ مذاكرة العلم ، و مجالسة العلماء ، و الحضور في مجالس العلم ، و ذم مخالطة الجهال ؛ وفيه ٣٨ حديثاً .	١٩٨
باب ٥ العمل بغير علم ؛ وفيه ١٢ حديثاً .	٢٠٦
باب ٦ العلوم التي أمر الناس بتحصيلها و ينفعهم ، وفيه تفسير الحكمة ؛ وفيه ٦٢ حديثاً .	٢٠٩
باب ٧ آداب طلب العلم وأحكامه ؛ وفيه ١٩ حديثاً .	٢٢١



(رموز الكتاب)

ب	: لقرب الاسناد .	ع	: لعل الشرائع .	لد	: للبلد الامين .
بشا	: لبشارة المصطفى .	عا	: لدعائم الاسلام .	لى	: لامالى الصدوق .
تم	: لفلاح السائل .	عد	: للعقائد .	م	: لتفسير الامام العسكري (ع) .
ثو	: لثواب الاعمال .	عدة	: للمدة .	ما	: لامالى الطوسي .
ج	: للاحتجاج .	عم	: لاعلام الورى .	محص	: للتمحيص .
جا	: لمجالس المفيد .	عين	: للعيون والمحاسن .	مد	: للمدة .
جش	: لفهرست النجاشي .	غر	: للفرود الدرر .	مص	: لمصباح الشريعة .
جع	: لجامع الاخبار .	عط	: لغيبة الشيخ .	مصبا	: للمصباحين .
جم	: لجمال الاسبوع .	غو	: لغوالي اللثالي .	مع	: لمعاني الاخبار .
جنة	: للجنة .	ف	: لتحف العقول .	مكا	: لمكارم الاخلاق .
حة	: لفرحة الغرى .	فتح	: لفتح الابواب .	مل	: لكامل الزيارة .
ختص	: لكتاب الاختصاص .	فر	: لتفسير فرات بن ابراهيم .	منها	: للمنهاج .
خص	: لمنتخب البصائر .	فس	: لتفسير على بن ابراهيم .	مريج	: لمهيج الدعوات .
د	: للعدد .	فض	: لكتاب الروضة .	ن	: لعيون اخبار الرضا (ع) .
سر	: للسرائر .	ق	: للكتاب المتيق الفروى .	نبه	: لتنبية الخاطر .
سن	: للمحاسن .	قب	: لمناقب ابن شهر آشوب .	نجم	: لكتاب النجوم .
شا	: للارشاد .	قبس	: لقيس المصباح .	نص	: للكفاية .
شف	: لكشف اليقين .	قضا	: لقضاء الحقوق .	نميج	: لنهج البلاغة .
شى	: لتفسير العياشى .	قل	: لاقبال الاعمال .	نى	: لغيبة النعماني .
ص	: لقصص الانبياء .	قية	: للدروع .	هد	: للهداية .
صا	: للاستبصار .	ك	: لاكمال الدين .	يب	: للتهذيب .
صبا	: لمصباح الزائر .	كا	: للكافي .	يج	: للخرائج .
صح	: لصحيفة الرضا (ع) .	كش	: لرجال الكشى .	يد	: للتوحيد .
ضا	: لفقه الرضا (ع) .	كشف	: لكشف الغمة .	ير	: لبصائر الدرجات .
ضوء	: لضوء الشهاب .	كف	: لمصباح الكفعمي .	يف	: للطرائف .
ضه	: لروضة الواعظين .	كنز	: لكنز جامع الفوائد و تاويل الايات الظاهرة معاً .	يل	: للفضائل .
ط	: للصراط المستقيم .	ل	: للخصال .	ين	: لكتابي الحسين بن سميذ او لكتابه والنوادر .
طا	: لامان الاخطار .			يه	: لمن لا يحضره الفقيه .
طب	: لطب الائمة .				





